ГОДЪ II-й

„МИССІОНЕРСКОЕ ОБОЗРѢНІЕ“

ПРОТИВОСЕКТАНТСКІЙ ЖУРНАЛЪ.

1897 ГОДЪ

М. Февраль. Книга 2-я.

Премудрость созда себѣ **домъ** и утверди столповъ седмь.... Посла своя рабы, созывающи съ высокимъ проповѣданіемъ. Притч. IX, 1-13.

Мы же проповѣдуемъ Христа, Божію силу и Божію премудрость. 1 Кор. I, 23-24.

Тѣмже, яко же глаголетъ Духъ Св.: днесь, аще гласъ Его услышите, не ожесточите сердецъ вашихъ. Евр. III, 7-8.

КІЕВЪ.
Типографія И. И. Чоколова, Фундуклеевская улица, домъ № 22.
1897.

Содержаніе 2-й февр. книжки.

Стран.

I. Рѣчи, говоренныя Высокопреосвященнымъ Іоанникіемъ Высочайшимъ Особамъ:

а) при вступленіи Ихъ Величествъ въ Московскій Успенскій соборъ, 8 сент. 1882 г. . . . . . 1— 2

б) при вступленіи Ихъ Величествъ въ Успенскій соборъ для Свящ. Коронованія, 15 мая 1883 г. 2— 3

в) при встрѣчѣ Ихъ Величествъ во св. вратахъ Троице-Сергіевой Лавры, 22 мая 1883 г. . . 3— 5

г) при вступленіи Ихъ Величествъ въ храмъ Христа Спасителя предъ освященіемъ онаго, 26 мая 1883 года . . . . 5— 7

д) при встрѣчѣ Ихъ Величествъ въ Успенскомъ соборѣ, 13 мая 1886 г. . . . . 7— 8

II. Святоотеческое увѣщаніе твердо держаться единой Церкви Христовой. (Изъ тв. свящ.-муч. Кипріана). Засл. орд. проф. Кіевск. д. ак. **В. Ѳ. Пѣвницкаго** . 73— 81

III. Къ новымъ единовѣрцамъ. *Виссаріона*, еп. Костромск. 81— 83

IV. О церковномъ учительствѣ. Изъясн. 20 и 27 стиха 2-й гл. перваго послан. Іоаннова. *С. В. Кохомскаго.* 83— 94

V. Новогоднее счастье сектанта. (Разсказъ). Священ. *І. Орлова* . . . . 95— 97

VI. Бесѣда въ огражденіе чадъ правосл. Церкви отъ раскольничьяго суемудрія—*на второй членъ Символа вѣры.* Самарск. епарх. мис., свящ. *Д. Александрова.* 98—103

VII. Бесѣда въ огражденіе отъ сектантскаго (штундопашковскаго) лжеученія. Прот. *А. Флегматова* . . 103—107

VIII. Чему учитъ насъ исторія праздника Срѣтенія Господня? (Для внѣбогосл. чт.). Свящ. *С. Брояковскаго* . 107—112

IX. Бесѣды на апостольскія и евангельск. чтенія изъ твор. свв. Отцевъ:

а) О превосходствѣ новозавѣтнаго священства предъ ветхозавѣтнымъ. (На апост. чт. въ день Срѣтенія Господня) . . . . 113—120

б) Покаяніе есть единственное врачевство истребляющее грѣхъ. (На еванг. чт. въ недѣлю о бл. сынѣ) . 120—126

в) Противъ отрицающихъ страшный судъ и мздовоздаяніе. (На еванг. чт. въ нед. мясопустную). Діакона *І. Розанова* . . . . 126—130

X. Св. Апостолъ Варнава. (Бесѣда 2-я, для внѣбогослужебнаго чтенія). Пр. *П. П. Петрушевскаго*. . 131—141

XI. «Миссіонерскій Листокъ».

Отвѣты изъ Слова Божія вопрошающимъ **о почитаніи** святыхъ угодниковъ. Кіевск. епархіальн. миссіонера *Д. Слюсарева* . . . . 142—148

Рѣчи,

ГОВОРЕННЫЯ

Высокопреосвященнѣйшимъ Іоанникіемъ,

Митрополитомъ Кіевскимъ,

Высочайшимъ Особамъ.

*Рѣчи, сказанныя Ихъ Величествамъ Государю Императору **Александру Александровичу** и Государынѣ Императрицѣ **Маріи Ѳеодоровнѣ**.*

І. Рѣчь при вступленіи Ихъ Величествъ въ Московскій Успенскій соборъ 8 сентября 1882 года.

Благочестивѣйшій Государь!

Съ невыразимымъ восторгомъ встрѣчаетъ Тебя первопрестольная столица Твоя, удостоенная радости видѣть въ своей средѣ Тебя, Августѣйшую Супругу Твою и царственныхъ Дѣтей Твоихъ, залогъ будущаго благоденствія Россіи. Здѣсь, въ сердцѣ великой державы Твоей, собраны въ настоящее время плоды мирнаго труда милліоновъ Твоихъ вѣрноподданныхъ. Развитіе и усовершенствованіе всѣхъ сторонъ жизни и всѣхъ отраслей промышленности, наглядно пред-

ставляемой Всероссійскою Выставкой, да послужитъ отрадой и утѣшеніемъ любящему Твоему сердцу среди непрерывныхъ заботъ Твоихъ о благѣ и преуспѣяніи Твоего народа.

Съ крестомъ, оружіемъ мира, срѣтаетъ Тебя св. Церковь, усердно и пламенно моля Царя царствующихъ, да ограждаетъ Тебя симъ непобѣдимымъ знаменіемъ на всѣхъ путяхъ жизни Твоей, да потребитъ всѣ неистовыя крамолы супостатовъ и даруетъ Тебѣ побѣду надъ всѣми злоухищреніями сыновъ погибельныхъ. Вѣруемъ, что вмѣстѣ съ нами о томъ же предстательствуетъ предъ престоломъ Царя небеснаго и сонмъ Святыхъ Божіихъ, нетлѣнно почивающихъ здѣсь, и въ сей вѣрѣ обрѣтаемъ упованіе, что предстательство сіе будетъ не тщетно: ибо, по слову Писанія, много можетъ молитва и одного праведнаго.

Господь да сохранитъ вхожденіе Твое къ намъ и исхожденіе Твое отъ насъ!

II. Рѣчь при вступленіи Ихъ Императорскихъ Величествъ въ Успенскій соборъ для Священнаго Коронованія 15 мая 1883 года.

Благочестивѣйшій Великій Государь!

Исполнилось завѣтное желаніе Твое и Твоихъ вѣрноподданныхъ. Въ царственномъ величіи торжественно вступаешь Ты въ знаменитый храмъ первопрестольной столицы Твоей воспріять, по примѣру благочестивыхъ предковъ Твоихъ, видимые знаки великаго, Богомъ предопредѣленнаго Тебѣ царственнаго служенія, и священное помазаніе отъ Святаго, а съ нимъ и всѣ дары Духа Святаго, необходимые для прохожденія великаго Богу служенія Твоего. Милліоны

Твоихъ вѣрноподданныхъ, по всѣмъ градамъ и весямъ обширнѣйшей въ мірѣ Державы Твоей, торжествуютъ и ликуютъ, сопровождая шествіе Твое молитвенными благожеланіями; Святая Церковь срѣтаетъ Тебя горячими молитвами о Тебѣ къ Царю царствующихъ.

Вѣруемъ, что съ сими видимыми молитвами соединяются незримыя, но болѣе нашихъ дѣйственныя молитвы Твоихъ благочестивыхъ предковъ, собирателей и устроителей земли Русской, и молитвы великихъ святителей, издалеча очами вѣры прозиравшихъ и предсказывавшихъ величіе Богомъ ввѣренной Твоему водительству Державы.

Дерзаемъ со смиреніемъ уповать, что горячія и смиренныя молитвы такого сонма вѣрующихъ проникнутъ небеса, взойдутъ ко престолу Царя царствующихъ и низведутъ чрезъ таинственное священнодѣйствіе Церкви благословеніе на Тебя и Богомъ ввѣренную Тебѣ Державу.

Господь Вседержитель, въ рукахъ Котораго судьбы царей и царствъ, да соблюдетъ Тебя и царство Твое въ мирѣ и безопасности, да изліетъ на Тебя Духа премудрости и разума, во еже судити людемъ Твоимъ въ правду, духа крѣпости и мужества, во еже устроити вся къ пользѣ врученныхъ Тебѣ людей и къ славѣ пресвятаго имени Своего. Благословенъ грядый во имя Господне!

III. Рѣчь при встрѣчѣ Ихъ Императорскихъ Величествъ во святыхъ вратахъ Троице-Сергіевой Лавры 22 мая 1883 года.

Благочестивѣйшій, Богомъ Вѣнчанный Великій Государь Императоръ!

Торжествуетъ и ликуетъ обитель Преподобнаго Сергія, имѣя невыразимое счастіе видѣть въ своихъ

стѣнахъ Тебя и Августѣйшую Вѣнчанную Супругу Твою послѣ торжествъ первопрестольной столицы Твоей.

Царь обширнѣйшей въ свѣтѣ державы прерываетъ приличныя царскому величію радостныя торжества первопрестольнаго града своего, чтобы явиться въ смиренной обители смиреннымъ и благоговѣйнымъ поклонникомъ завѣтной русской святыни. Какое умилительное и восторгающее душу зрѣлище! Какъ поучительно оно для всѣхъ Твоихъ вѣрноподданныхъ!

Время на все временное кладетъ свою печать. Измѣняется не только внѣшнее положеніе, но часто и самые взгляды и убѣжденія. Но среди этой непрерывной измѣнчивости, къ истинному утѣшенію всѣхъ вѣрныхъ сыновъ отечества, остаются неизмѣнными вѣра и благоговѣйное уваженіе вѣнценосныхъ Монарховъ Русскихъ къ святынѣ. Руководясь сею вѣрою, они прибѣгали подъ кровъ смиренной обители и въ радостныхъ обстоятельствахъ жизни, чтобы вознести ко престолу Всевышняго, отъ Котораго исходитъ всякое даяніе благо и всякъ даръ совершенъ, молитвы хвалы и благодаренія, и въ скорбныя годины испытаній, чтобы вдохнуть въ себя силу и крѣпость, твердость и мужество благодушно перенести посылаемыя испытанія, найти утѣшеніе и подкрѣпленіе въ постигшихъ скорбяхъ и обстояніяхъ. Тотъ же духъ вѣры и благоговѣнія къ святынѣ благочестивыхъ предковъ Твоихъ видитъ вѣрноподданный народъ Твой и въ Тебѣ, Благочестивѣйшій, Богомъ Вѣнчанный Государь, и въ Твоей Августѣйшей Вѣнчанной Супругѣ,—видитъ и радуется радостію неизглаголанною о Благочестивомъ Царѣ своемъ.

Первоначальникъ обители сей, Преподобный и Богоносный отецъ нашъ Сергій, благословившій нѣкогда благочестиваго предка Твоего свергнуть иноплеменное иго, тяготѣвшее надъ Россіей, споспѣшествовавшій молитвами своими побѣдѣ надъ врагами отечества и выдѣлившій изъ своего небольшаго стада двухъ доблестныхъ витязей, положившихъ на брани души своя за отечество, да низведетъ своими дѣйственными у престола Божія молитвами благословеніе Всевышняго на Тебя, Вѣнчанную Супругу Твою и Богомъ врученное Тебѣ Царство Русское.

IV. Рѣчь при вступленіи Ихъ Императорскихъ Величествъ въ храмъ Христа Спасителя предъ освященіемъ онаго, 26 мая 1883 года.

Благочестивѣйшій, Богомъ вѣнчанный Великій Государь Императоръ!

Нѣкогда въ цѣломъ мірѣ былъ одинъ только храмъ истинному Богу. Благочестивый Царь, положившій въ сердцѣ Своемъ создать его, открываетъ Свое желаніе пророку Божію. Пророкъ отъ своего имени одобряетъ благочестивое намѣреніе, но на другой день, по непосредственному откровенію отъ Бога, объявляетъ, что Господь Богъ съ благоволеніемъ пріемлетъ благочестивое желаніе его, обѣщаетъ за сіе утвердить престолъ царевъ за его родомъ навсегда, но исполненіе желанія его предоставляетъ не ему, а его преемнику (2 Царствъ, 7, 2—16).

Въ христіанскомъ мірѣ неисчислимое множество храмовъ истинному Богу. Всѣ они, по внутреннему значенію своему, какъ мѣста селенія славы Божіей, одинаковы. Но въ ряду ихъ нѣкоторые имѣютъ осо-

бое значеніе, какъ памятники чрезвычайныхъ событій, вызвавшихъ къ созиданію ихъ.

Настоящій храмъ — памятникъ великихъ благодѣяній Божіихъ къ врученной Тебѣ Богомъ державѣ Русской въ годину тяжелаго испытанія, есть вмѣстѣ памятникъ благодарныхъ къ Богу Спасителю чувствъ вѣнценосныхъ благочестивыхъ предшественниковъ Твоихъ.

Властелинъ, подчинившій себѣ почти всю Европу, потрясшій землю и низложившій престолы царей, вторгается въ предѣлы Россіи съ безчисленными полчищами воиновъ, закаленныхъ въ бояхъ и гордыхъ своими побѣдами. Ничто не можетъ удержать быстроты и стремительности его нападеній... Отдается, наконецъ, безъ сопротивленія и боя въ руки его и первопрестольный градъ Твой, какъ искупительная жертва спасенія Россіи. Но не въ силѣ Господь, а въ правдѣ. Они поколебались и пали, мы же возстахомъ и исправихомся (Пс. **19**, 9). При самомъ стремительномъ бѣгствѣ, едва самомалѣйшая часть враговъ нашихъ могла уйти обратно за предѣлы наши.

Не намъ, Господи, не намъ, а имени Твоему даждь славу, смиренно исповѣдуетъ Благочестивѣйшій Монархъ—Побѣдитель послѣ совершеннаго истребленія враговъ, и въ благодарномъ чувствѣ къ Промыслу Божію, спасшему Россію отъ грозившей ей гибели, даетъ обѣтъ создать въ первопрестольномъ градѣ Своемъ церковь во имя Спасителя Христа.

Въ продолженіе двухъ царствованій созидался сей дивный памятникъ дивнаго спасенія Россіи Господомъ. Но Тебя, Боговѣнчанный Царь, избралъ Господь видѣть окончательное совершеніе его и даровать народу Твоему радость торжественнаго освяще-

нія его вслѣдъ за торжественнымъ вѣнчаніемъ Твоимъ на царство. Знаменательное совпаденіе!

Священный дѣеписатель, повѣствуя объ освященіи перваго храма истинному Богу, замѣчаетъ, что въ то время царь *сотворилъ праздникъ съ народомъ Своимъ предъ Господомъ Богомъ, у храма, егоже созда, и весь народъ радовался веселымъ сердцемъ о благихъ, яже сотвори Господь* (3 Царствъ, **8**, 65). Это замѣчаніе исполнилось и исполняется въ очію нашею надъ Тобою, Богомъ вѣнчанный Царь, и надъ народомъ Твоимъ.

Да исполнится надъ нами и другое замѣчаніе того же священнаго писателя: „*И миръ бѣ царю ото всѣхъ странъ окрестъ. И живяху Іуда и Израиль безпечально, кійждо подъ виноградомъ своимъ и подъ смоковницею своею*“ (3 Царствъ, **4**, 24—25). Да развивается и процвѣтаетъ Царство Твое въ мирѣ со всѣми народами; да водворится тишина и безопасность внутри отечества; да веселится Царь, сильный любовію и преданностію народа Своего; да радуется народъ о Боговѣнчанномъ Царѣ своемъ, живя безпечально подъ Его мудрымъ и твердымъ управленіемъ, и о вѣнчанной Царицѣ, любвеобильной Матери народа Своего.

V. Рѣчь при встрѣчѣ Ихъ Императорскихъ Величествъ въ Московскомъ Успенскомъ Соборѣ 13 мая 1886 года.

Благочестивѣйшій Государь!

Въ отеческой заботливости о благѣ и счастіи ввѣреннаго Промысломъ Божіимъ Твоему водительству многомилліоннаго народа, подвигся Ты отъ сѣвера на крайній предѣлъ юга обширнѣйшей въ мірѣ Имперіи Твоей.

Не для развлеченія, не для удовольствій предпринято было Тобою столь далекое путешествіе. Знала сіе и прежде первопрестольная столица Твоя, слѣдя постоянно мыслію и сердцемъ за Твоими царственными подвигами ко благу Россіи; а нынѣ имѣетъ счастіе видѣть исполненіе на дѣлѣ одного изъ завѣтныхъ желаній Твоихъ и всего Русскаго народа.

Флотъ черноморскій, нѣкогда величіе и слава Россіи, въ годину тяжкаго испытанія отечества самоотверженно потопленный въ волнахъ Понта Евксинскаго, Державною волею Твоею снова воззывается къ прежней славной своей жизни! О, какимъ восторгомъ проникнуты теперь сердца, немногочисленныхъ уже, свидѣтелей и участниковъ прежней боевой славы сего славнаго флота, нынѣ по Твоей волѣ воскресающаго къ славной жизни! Какою невыразимою радостію наполнитъ радостная вѣсть о семъ сердца милліоновъ Твоихъ вѣрноподданныхъ! Удостоившись нынѣ счастія видѣть въ столпо-стѣнахъ своихъ Тебя, Августѣйшую Супругу Твою и Царственныхъ Дѣтей Твоихъ, залогъ будущаго благоденствія и величія Россіи, вѣрноподданный народъ Твой съ невыразимымъ восторгомъ встрѣчаетъ Тебя, вознося пламенныя молитвы къ Царю царствующихъ, да благопоспѣшитъ Всесильный всѣмъ твоимъ благимъ начинаніямъ ко славѣ и величію Россіи, да укрѣпитъ силы Твои ко благу и счастію ея, да увѣнчаетъ Своею милостію и щедротами царственныя заботы Твои о ея развитіи и преуспѣяніи.

Увѣщаніе святаго отца твердо держаться единой Церкви Христовой[1]).

Надобно остерегаться, возлюбленнѣйшіе братіе, обмана не только явнаго и очевиднаго, но и такого, который прикрытъ тонкимъ лукавствомъ и хитростію. Послѣ того, какъ врагъ низверженъ пришествіемъ Христовымъ, въ которомъ пришелъ свѣтъ для языковъ и возсіяло спасительное свѣтило для счастія людей, послѣ того, какъ онъ увидѣлъ идоловъ оставленными, жилища свои и капище опустѣвшими, въ чемъ заключается болѣе тонкаго лукавства и хитрости, какъ не въ выдумкѣ врагомъ новаго обмана—самымъ именемъ Христовымъ обольщать неосторожныхъ? Онъ изобрѣлъ ереси и расколы, чтобы ниспровергнуть вѣру, извратить истину, расторгнуть единство. Кого ослѣпленіемъ не можетъ удержать на ветхомъ пути, того сводитъ въ заблужденіе и обольщаетъ путемъ новымъ. Восхищаетъ людей изъ самой Церкви и, когда они видимо приближались уже къ свѣту и избавлялись отъ ночи вѣка сего, снова распростираетъ надъ ними, невѣдомо для нихъ, новый мракъ, такъ что они, не придерживаясь Евангелія и блуждая во тьмѣ, думаютъ, будто ходятъ во свѣтѣ. Таковы льстивыя козни врага, который, по слову Апостола, *преобразуется во ангела свѣтла* (2 Кор. II, 14), и своимъ служителямъ даетъ видъ служителей правды; между тѣмъ,

---

1) Изъ книги св. священномученика Кипріана, епископа Карѳагенскаго, о единствѣ Церкви.

какъ они возвѣщаютъ ночь вмѣсто дня, погибель вмѣсто спасенія, отчаяніе подъ покровомъ надежды, вѣроломство подъ предлогомъ вѣры, антихриста подъ именемъ Христа и, прикрывая ложь правдоподобіемъ, тонкою хитростію уничтожаютъ истину.

Это бываетъ отъ того, возлюбленнѣйшіе братья, что не обращаются къ началу истины, не ищутъ главы, не сохраняютъ ученія небеснаго Учителя. Можно-ли думать тому, кто не придерживается единства Церкви, что онъ хранитъ вѣру? Можно-ли надѣяться тому, кто противится и поступаетъ наперекоръ Церкви, что онъ находится въ Церкви, когда блаженный апостолъ Павелъ, разсуждая о томъ же предметѣ и показывая таинство единства, говоритъ: *едино тѣло, единъ духъ, якоже и звани бысте во единомъ упованіи званія вашего, единъ Господь, едина вѣра, едино крещеніе, единъ Богъ* (Еф. 4, 4—6)? Сіе-то единство надлежитъ крѣпко поддерживать и отстаивать. Пусть никто не подрываетъ истины вѣры вѣроломною измѣною! Церковь одна, хотя, съ приращеніемъ плодородія расширяясь, дробится на множество. Вѣдь и у солнца много лучей, но свѣтъ одинъ; много вѣтвей на деревѣ, но стволъ одинъ, крѣпко держащійся на корнѣ; много ручьевъ истекаетъ изъ одного источника, но хотя разливъ, происходящій отъ обилія водъ, и представляетъ многочисленность, однако при самомъ истокѣ всеже сохраняется единство. Отдѣли солнечный лучъ отъ его начала,—единство не допуститъ существованія отдѣльному свѣту; отломи вѣтвь отъ дерева, — отломленная потеряетъ способность расти; разобщи ручей съ источникомъ,—разобщенный изсякаетъ. Равнымъ образомъ Церковь, озаренная свѣтомъ Господнимъ, по всему міру распространяетъ лучи свои; но свѣтъ, разливающійся повсюду, одинъ, и единство тѣла остается не раздѣленнымъ. По всей землѣ она распростираетъ свои вѣтви, обремененныя плодами; обильные потоки ея текутъ на далекое

пространство: при всемъ томъ глава остается одна, одно начало, одна мать, богатая преспѣяніемъ благотворенія.

Отъ нея рождаемся мы, питаемся ея млекомъ, одушевляемся ея духомъ. Невѣста Христова искажена быть не можетъ: она чиста и нерастлѣнна, знаетъ одинъ домъ и цѣломудренно хранитъ святость единаго ложа. Она блюдетъ насъ для Бога, уготовляетъ для царства рожденныхъ ею. Всякъ, отдѣляющійся отъ Церкви, присоединяется къ женѣ прелюбодѣйцѣ и дѣлается чуждымъ обѣтованія Церкви; оставляющій Церковь Христову лишаетъ себя наградъ, предопредѣленныхъ Христомъ: онъ для нея чуждъ, непотребенъ, врагъ ея. Тотъ не можетъ уже имѣть отцомъ Бога, кто не имѣетъ матерію Церковь. Находящійся внѣ Церкви могъ бы спастись только въ томъ случаѣ, если бы спасся кто-либо внѣ ковчега Ноева. Господь такъ говоритъ въ наученіе наше: *иже нѣсть со Мною, на Мя есть, и иже не собираетъ со Мною, расточаетъ* (Матѳ. 12, 30). Нарушитель мира и согласія Христова дѣйствуетъ противъ Христа. Собирающій въ другомъ мѣстѣ, а не въ Церкви, расточаетъ Церковь Христову. Господь говоритъ: *Азъ и Отецъ едино есма* (Іоан. 10, 30). И опять объ Отцѣ, Сынѣ и Святомъ Духѣ написано: *и сіи три едино суть* (1 Іоан. 5, 7). Кто же подумаетъ, что это единство, основывающееся на непремѣняемости божественной и соединенное съ небесными таинствами, можетъ быть нарушено въ Церкви и раздроблено разногласіемъ противоборствующихъ желаній? Нѣтъ, не хранящій такого единства не соблюдаетъ Закона Божія, не хранитъ вѣры въ Отца и Сына, не держится истиннаго пути ко спасенію.

Кто столь нечестивъ и вѣроломенъ, кто настолько зараженъ страстію къ раздорамъ, что почитаетъ возможнымъ раздирать единство Божіе,—одежду Господню,—Церковь Христову? Самъ Господь напоминаетъ въ Своемъ Евангеліи и поучаетъ насъ, говоря: *и будетъ едино стадо и единъ*

Пастырь (Іоан. **10**, 16). Кто же подумаетъ, что въ одномъ мѣстѣ могутъ быть или многіе пастыри или многія стада? Апостолъ Павелъ, внушая намъ тоже самое единство, умоляетъ и увѣщаваетъ насъ, говоря: *молю вы, братіе, именемъ Господа нашего Іисуса Христа, да тожде глаголете вси, и да не будутъ въ васъ распри, да будете же утверждени въ томъ же разумѣніи и въ той же мысли* (1 Кор. **1**, 10). И въ другомъ мѣстѣ онъ говоритъ: *терпяще другъ друга любовію, тщащеся блюсти единеніе духа въ союзѣ мира* (Еф. **4**, 2—3). А ты думаешь, что можно стоять и жить въ удаленіи отъ Церкви, устрояя себѣ различныя жилища?

Пусть никто не думаетъ, будто добрые могутъ отдѣлиться отъ Церкви. Вѣтеръ не развѣваетъ пшеницы, и буря не исторгаетъ дерева, растущаго на твердомъ корнѣ. Только пустыя плевелы уносятся вихремъ; только слабыя деревья падаютъ отъ устремленія бури. Ихъ-то предаетъ проклятію и поражаетъ Апостолъ Іоаннъ, говоря: *отъ насъ изыдоша, но не бѣша отъ насъ; аще бы отъ насъ были, пребыли убо быша съ нами* (Іоан. **2**, 19). Ереси происходили и происходятъ часто отъ того, что строптивый умъ не имѣетъ въ себѣ мира и посѣвающее раздоръ вѣроломство не держится единства. Господь, сохраняя свободный нашъ произволъ, допускаетъ быть сему, чтобы чрезъ искушеніе сердецъ и мыслей нашихъ состязаніемъ объ истинѣ въ ясномъ свѣтѣ представилась чистая вѣра достойныхъ. Объ этомъ предвозвѣщаетъ Духъ Святый чрезъ Апостола, говоря: *подобаетъ и ересемъ въ васъ быти, да искусніи явлени бываютъ въ васъ* (1 Кор. **11**, 19). Такъ испытываются вѣрные и открываются вѣроломные: такъ, еще прежде дня суднаго, отлучаются души праведныхъ отъ неправедныхъ, и отдѣляются плевелы отъ пшеницы! Отдѣляются тѣ, кои, безъ божественнаго распоряженія, самовольно принимаютъ начальство надъ безразсуд-

ными скопищами, безъ законнаго посвященія поставляютъ себя вождями... Духъ Святый въ псалмахъ называетъ ихъ *сѣдящими на сѣдалищи губителей* (Псал. **1**, 1), язвою и заразою для вѣры, людьми, обольщающими посредствомъ змѣиныхъ устъ, искусными въ извращеніи истины, пагубнымъ языкомъ изрыгающими смертоносный ядъ, — людьми, которыхъ *слово распространяется какъ ракъ* (2 Тим. **2**, 17), и бесѣда вливаетъ смертельную заразу въ сердце каждаго. Противъ нихъ вопіетъ Господь, отъ нихъ удерживаетъ и отклоняетъ заблуждающійся народъ свой, говоря: *не слушайте словесъ пророковъ, иже пророчествуютъ вамъ и прельщаютъ васъ: видѣніе отъ сердца своего глаголютъ, а не отъ устъ Господнихъ* (Іер. **23**, 16). Ихъ-же описываетъ и обозначаетъ Господь, говоря: *Мене оставиша источника воды живы и ископаша себѣ кладенцы сокрушенныя, иже не возмогутъ воды содержати* (Іер. **2**, 13).

Пусть не обольщаютъ себя нѣкоторые словами, сказанными Господомъ: *идѣже еста два или тріе собрани во имя Мое, ту есмь посредѣ ихъ* (Матѳ. **18**, 20). Извратители Евангелія и ложные толкователи приводятъ эти слова; но это слова послѣдующія, а предыдущія они пропускаютъ, — напоминая объ одной части, о другой коварно умалчиваютъ; какъ сами отдѣлились отъ Церкви, такъ разсѣкаютъ и цѣлость одного и того же мѣста. Господь, внушая ученикамъ своимъ хранить единомысліе между собою и миръ, говоритъ имъ: *глаголю вамъ, яко аще два отъ васъ совѣщаета на земли о всякой вещи, еяже аще просита, будетъ има отъ Отца Моего, иже на небесѣхъ. Идѣже бо еста два или тріе собрани во имя Мое, ту есмь посредѣ ихъ* (Матѳ. **18**, 19—20), и тѣмъ показываетъ, что многое предоставляется не малочисленности, но единомыслію молящихся: *Аще два отъ васъ совѣщаета на земли*, го-

ворить Онъ. Такимъ образомъ Господь заповѣдалъ сперва единодушіе, указалъ на согласіе и научилъ вѣрно и рѣшительно соглашаться между собою. Какъ же согласится съ кѣмъ-либо тотъ, кто не согласенъ съ тѣломъ самой Церкви и со всѣмъ братствомъ? Какъ могутъ собираться во имя Христово двое или трое, о которыхъ извѣстно, что они отдѣляются отъ Христа и отъ Евангелія Его? Вѣдь не мы отошли отъ нихъ, а они отъ насъ. Послѣ того, какъ чрезъ учрежденіе ими различныхъ сборищъ, произошли у нихъ ереси и расколы, они оставили главу и начало истины. А Господь говоритъ о своей Церкви,—говоритъ къ находящимся въ Церкви, что, если они будутъ согласны, если, сообразно съ Его напоминаніемъ и наставленіемъ, собравшись двое или трое, единодушно помолятся, то, не смотря на то, что ихъ только двое или трое, они могутъ получить просимое отъ величія Божія. *Идѣже бо еста два или тріе собрани во имя Мое, ту есмь посредѣ ихъ,* то есть, посредѣ простыхъ и миролюбивыхъ, боящихся Бога и хранящихъ заповѣди Его...

Какой миръ обѣщаютъ себѣ враги братьевъ? Какія жертвы думаютъ приносить завистники священниковъ? Неужели, собираясь, они думаютъ, что и Христосъ находится съ ними, когда они собираются внѣ Церкви Христовой? Да хотя бы таковые претерпѣли и смерть за исповѣданіе имени,—пятно ихъ не омоется и самою кровію. Неизгладимая и тяжкая вина раздора не очищается даже страданіемъ. Не можетъ быть мученикомъ, кто не находится въ Церкви; не можетъ достигнуть царства, кто оставляетъ Церковь, имѣющую царствовать....

Въ послѣднія дни (говоритъ Апостолъ) *настанутъ времена люта. Будутъ бо человѣцы самолюбцы, сребролюбцы, величавы, горды, хульницы, родителемъ противящіися, неблагодарни, неправедни, нелюбовни, не-*

примирительны, клеветницы, невоздержницы, не кротцы, неблаголюбцы, предателе, нагли, напыщени, сластолюбцы паче, нежели боголюбцы, имущіи образъ благочестія, силы же его отвергшіися; отъ сихъ бо суть понырающіи въ домы и плѣняющіи женищца отягощенныя грѣхами, водимыя похотьми различными, всегда учащяся, и николиже въ разумъ истины пріити могущія. Якоже Іанній и Іамврій противистася Моисею, такоже и сіи противляются истинѣ, человѣцы растлѣни умомъ и неискусни о вѣрѣ. Но не преуспѣютъ болѣе; безуміе бо ихъ явлено будетъ всѣмъ, якоже и онѣхъ бысть (2 Тим. **3**, 1—9). Предсказанное исполняется и съ приближеніемъ кончины вѣка являются уже таковые люди и настаютъ такія времена. При увеличивающейся свирѣпости врага, заблужденіе обольщаетъ, буйство напыщаетъ, зависть воспламеняетъ, похоть ослѣпляетъ, нечестіе развращаетъ, гордость надмѣваетъ, несогласіе ожесточаетъ, гнѣвъ погубляетъ. Но да не колеблетъ и не смущаетъ насъ крайнее и неожиданное вѣроломство многихъ; пусть лучше истина предсказаннаго укрѣпитъ вѣру нашу. Какъ нѣкоторые стали таковыми, потому что это было предсказано; такъ прочіе братья пусть остерегаются ихъ, потому что и это также предвозвѣщено въ наставленіи Господа: *вы же блюдитеся; се прежде рѣхъ вамъ вся* (Мар. **13**, 23). Убѣгайте, молю васъ, отъ таковыхъ людей и, какъ смертельную заразу, отдаляйте отъ себя и отъ слуха вашего пагубные разговоры ихъ, по Писанію: *огради уши твои терніемъ и не слушай языка нечестиваго* (Сир. **28**, 28), потому что *тлятъ обычаи благи бесѣды злы* (1 Кор. **15**, 33). Самъ Господь научаетъ насъ и заповѣдуетъ намъ удаляться отъ таковыхъ: *вожди суть слѣпи слѣпцемъ* (говоритъ Онъ), *слѣпецъ же слѣпца аще водитъ, оба въ яму впадутъ* (Матѳ. **15**, 14). Должно отвращаться и убѣгать отъ всякаго, отдѣлившагося

отъ Церкви: *яко развратися таковый и согрѣшаетъ и есть самоосужденъ* (Тит. **3**, 10). Можно ли представить себѣ, что тотъ находится со Христомъ, кто дѣйствуетъ противъ священниковъ Христовыхъ, отдѣляетъ себя отъ общенія съ Его клиромъ и народомъ? Да вѣдь онъ вооружается противъ Церкви, противодѣйствуетъ божественному домостроительству; онъ—врагъ алтаря, возмутитель противъ жертвы Христовой, измѣнникъ въ отношеніи вѣры, въ отношеніи благочестія святотатецъ, непокорный рабъ, сынъ беззаконный, братъ непріязненный. Презрѣвши епископовъ и оставивши священниковъ Божіихъ, онъ дерзаетъ устроять другой алтарь, составлять другую молитву изъ словъ непозволительныхъ, ложными жертвоприношеніями осквернять истину жертвы Господней, и даже не хочетъ знать, что дѣйствующій вопреки Божію чиноположенію наказывается за безразсудное дерзновеніе по усмотрѣнію Божію...

Я желаю, возлюбленнѣйшіе братія, совѣтую и убѣждаю, чтобы никто изъ братьевъ, если можно, не погибалъ, и чтобы матерь, радуясь, заключала въ своихъ объятіяхъ одно тѣло, составленное изъ одного согласнаго народа. Если же спасительный совѣтъ не можетъ возвратить на путь спасенія нѣкоторыхъ вождей раскола и виновниковъ несогласія, пребывающихъ въ слѣпомъ и упорномъ безуміи, то, по крайней мѣрѣ, вы, уловленные простодушіемъ, или завлеченные обманомъ, или обольщенные какою-либо ложною хитростію, расторгните коварныя сѣти, освободите отъ заблужденія колеблющіяся стопы ваши, познайте правую стезю небеснаго пути. Апостолъ говоритъ: *повелѣваемъ вамъ о имени Господа нашего Іисуса Христа отлучатися вамъ отъ всякаго брата, безчинно ходяща, а не по преданію, еже пріяша отъ насъ* (2 Сол. **3**, 6). И въ другомъ мѣстѣ: *никтоже васъ да лститъ суетными словесы; сихъ бо ради грядетъ гнѣвъ Божій на сыны непокорныя: не*

бывайте убо сопричастницы симъ (Ефес. **5**, 6). Должно удаляться отъ намѣренно согрѣшающихъ, должно даже бѣгать отъ нихъ, дабы кто-либо, присоединясь къ безчинно ходящимъ и шествуя съ ними по путямъ заблужденія и порока, совратившись съ истиннаго пути, не сдѣлался и самъ виновнымъ въ томъ-же грѣхѣ. Богъ одинъ и одинъ Христосъ, одна Церковь Его и вѣра одна, и одинъ народъ, совокупленный въ единство союзомъ согласія.

Заслуж. орд. проф. Кіевск. дух. акад. **В. Ѳ. Пѣвницкій.**

Къ новымъ единовѣрцамъ [1]).

Г. І. Х. С. Б. П. Н.

Божіею милостію смиренный Виссаріонъ, Епископъ Костромскій и Галичскій, братіямъ новооткрытаго единовѣрческаго прихода села Трошкова.

Благодать вамъ и миръ, возлюбленная братія, отъ Бога Отца и Единороднаго Сына Его Господа нашего І. Христа, вкупѣ со Святымъ Духомъ. Слава и благодареніе Господу, Своею просвѣщающею благодатію коснувшемуся вашихъ душъ

1) Въ истекшемъ 1896 году среди раскольниковъ Костромской губ. совершилось отрадное движеніе въ пользу возсоединенія съ господствующею православною Церковью. Въ теченіе года присоединено къ православію на правилахъ единовѣрія нѣсколько сотъ душъ изъ одного раскольничьяго общества и образовался самостоятельный единовѣрческій приходъ. Въ св. дѣлѣ присоединенія заблудшихъ чадъ къ православной Церкви, въ образованіи прихода и постройкѣ новаго храма, на исходатайствованныя изъ Св. Синода средства, принималъ живое участіе мѣстный преосвященный Виссаріонъ, стяжавшій себѣ почтенную извѣстность своею высокопросвѣщенною литературною (основатель и издатель „Душеполезнаго чтенія“) дѣятельностью и противораскольничьимъ миссіонерствомъ еще въ санѣ Московскаго протоіерея, а такъ-же перваго Викарія митрополіи.—Съ настоящимъ посланіемъ архипастырь—миссіонеръ обратился къ возсоединеннымъ единовѣрцамъ въ концѣ истекшаго года.

Редакторъ.

и сподобившему васъ узрѣть свѣтъ истины и обратиться къ православной Христовой Церкви, послѣ долгаго блужденія внѣ ея. Внѣ Церкви нѣтъ спасенія, ибо только въ ней обрѣтаются средства спасенія. Для спасенія потребна благодать Божія, привлекаемая вѣрою. *Благодатію есте спасени чрезъ вѣру* (Ефес. 2, 8), глаголетъ Апостолъ. Но сія спасительная благодать подается въ святыхъ таинствахъ, а таинства могутъ совершать только законно-поставленные священнослужители. У васъ, доколѣ вы пребывали въ расколѣ, не было законныхъ священнослужителей, а были только незаконные, лишенные благодати священнодѣйствія іереи, изъ которыхъ одни своевольно отбѣгали отъ православной Церкви, другіе поставлены незаконными епископами. Совершаемыя таковыми іереями, подъ именемъ таинствъ, священнодѣйствія суть только подобія таинствъ, кощунственное лицедѣйство, силы же таинства (кромѣ развѣ крещенія) не имѣютъ, благодати въ себѣ не заключаютъ и никому ея не сообщаютъ. Руководить васъ ко спасенію словомъ истины незаконные священнослужители не могли, ибо и принимаемы были въ ваше общество подъ условіемъ отреченія отъ святой Церкви, которая есть столпъ и утвержденіе истины. Они по-истинѣ были слѣпыми вождями слѣпыхъ, не просвѣщали ихъ, а только слѣпо слѣдовали ихъ заблужденіямъ. Благодарите Господа, приведшаго васъ въ ограду православной Церкви. Какъ снисходительная и любящая мать, она разрѣшаетъ вамъ совершать богослуженіе по старопечатнымъ книгамъ и не возбраняетъ употреблять излюбленные вами обряды, къ которымъ вы привыкли съ дѣтства,—заповѣдуя только, чтобы вы не дерзали питать предубѣжденія противъ общепринятыхъ въ церкви богослужебныхъ книгъ и обрядовъ и отвергать ихъ святость и законность. Повинуйтесь данному вамъ законному пастырю, будьте усердны къ храму Божію, неопустительно посѣщайте его во всѣ воскресные и праздничные дни, ежегодно говѣйте

и приступайте къ таинствамъ исповѣди и святого причащенія. Дѣтей вашихъ воспитывайте въ страхѣ Божіемъ и отдавайте въ училища, для обученія закону Божію. Возносите благодареніе Господу за Святѣйшій Правительствующій Синодъ, даровавшій средства для построенія вамъ храма Божія и для содержанія служителей его.

Молю Господа Іисуса, да утвердитъ васъ всѣхъ въ православной вѣрѣ и въ ревности къ исполненію заповѣдей Его, да поможетъ вамъ непреткновенно, подъ руководствомъ святыя Церкви, шествовать путемъ спасенія и жизнію своею не только себя спасать, но и ближнихъ назидать, такъ чтобы и тѣ, которые продолжаютъ коснѣть въ расколѣ, взирая на вашу благочестивую жизнь, послѣдовали примѣру вашего обращенія къ Церкви и соединились съ вами для прославленія единымъ сердцемъ и едиными устами въ Троицѣ славимаго Бога Отца, и Сына, и Святаго Духа. Аминь.

О церковномъ учительствѣ.

1 Іоан. **2** гл. 20 ст. И вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся. 27 ст. И вы, еже помазаніе пріясте отъ него, въ васъ пребываетъ, и не требуете, да кто учитъ вы: но яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ, и истинно есть, и нѣсть ложно: и якоже научи васъ, пребывайте въ немъ.

Какое заключеніе выводятъ штундисты изъ этихъ словъ св. Апостола? Выводятъ то заключеніе, будто всякій христіанинъ, имѣя въ себѣ Духа Святаго, въ совершенствѣ знаетъ все, относящееся къ вѣрѣ, и не нуждается въ наставникахъ, пастыряхъ и учителяхъ Церкви.

Признавая и утверждая необходимость учительства, какъ должны мы, православные, понимать приведенныя слова ап.

Іоанна? Посмотримъ, въ какой связи мыслей и по какому поводу они сказаны Апостоломъ.

Передъ стихомъ 20, въ которомъ ап. Іоаннъ говоритъ: *и вы помазаніе имате отъ Святаго, и вѣсте вся,*—въ стихахъ 18—19 онъ говоритъ о людяхъ, которые *отъ насъ* (изъ Церкви Христовой) *изыдоша, но не бѣша отъ насъ.* Для того именно, чтобы предостеречь отъ этихъ людей, отъ слушанія ихъ лживыхъ рѣчей, ап. Іоаннъ и пишетъ: «вы имѣете помазаніе», слѣдовательно, зачѣмъ вы будете внимать людямъ, чуждымъ помазанія, противникамъ Христа, противникамъ Помазанника (*Христосъ* значитъ *Помазанникъ*), заслужившимъ (ст. 18) наименованіе антихристовъ? Зачѣмъ вы будете учиться у людей, чуждыхъ вѣдѣнія, искать мудрости у тѣхъ, которые пренебрегли сокровищницею мудрости? не они, а вы, *пребывая съ нами,* составляя *съ нами* нераздѣльную Христову Церковь, обладаете истиною, *знаете все* (необходимое для спасенія). Очевидно, что здѣсь истинные христіане, какъ образующіе съ апостолами (*отъ насъ,* ст. 19) единую Церковь Христа, *яже есть Тѣло Его* (Еф. 1, 23),—противополагаются еретикамъ, которые ушли изъ Церкви и, сдѣлавшись противниками Христа, сдѣлались чуждыми истиннаго знанія. Подобаетъ ли истиннымъ христіанамъ учиться у кого либо изъ нихъ?

И ниже, предъ тѣмъ какъ снова въ ст. 27 говорить о помазаніи, которое всему научаетъ, ап. Іоаннъ въ ст. 26 показываетъ, въ виду чего онъ объ этомъ пишетъ: *сія писахъ вамъ о льстящихъ васъ,* т. е. по поводу того, что нѣкоторые хотятъ совратить васъ въ заблужденіе, будучи чужды Церкви, въ которой находится сокровище истиннаго ученія, чужды двора Христова, въ которомъ Самъ *Святый,* Самъ Господь, наставляетъ васъ на всякую истину. Посему и будетъ сказано дальше: *и вы, еже помазаніе пріясте отъ Него,—не требуете, да кто учитъ вы.*

Въ самомъ дѣлѣ, нужно ли христіанину, чтобы кто нибудь изъ людей, отступившихъ отъ истины, оставившихъ Церковь, которая есть, по ап. Павлу, столпъ и утвержденіе истины (1 Тим. **3**, 15), училъ его благочестію или божественнымъ истинамъ? Конечно, нѣтъ. И мы, слѣдуя ап. Іоанну, скажемъ всякому православному христіанину: не слушай ученія еретиковъ: они несравненно дальше отъ истины, чѣмъ ты; они оставили кладезь живой воды и ископали себѣ кладези *сокрушенные,* не могущіе содержать воды (Iерем. **2**, 13). Въ чемъ твое великое преимущество предъ ними,—преимущество, которымъ ты пренебрегъ бы безъ стыда и страха Божія, если бы только пошелъ учиться у нихъ? Въ томъ, что ты пребываешь въ Церкви, а они находятся внѣ священной ограды ея, сами изгнавши себя вонъ. Не въ томъ твое преимущество, чтобы ты, самъ по себѣ, отдѣльно отъ Церкви имѣлъ всему научающее тебя помазаніе и зналъ все; но въ томъ, что ты пребываешь въ Церкви, а въ Церкви и обрѣтается то святое помазаніе, которое научаетъ и наставляетъ людей на всякую истину, или, иначе говоря, тотъ Духъ Святый, *Его-же міръ не можетъ пріяти, яко не видитъ Его, ниже знаетъ* (Іоан. **14**, 17).

Такимъ образомъ, противополагая людей церковныхъ людямъ внѣ-церковнымъ, Іоаннъ Богословъ научаетъ первыхъ обращаться за наученіемъ истинѣ не во внѣ, а внутрь Церкви, въ которой они находятся: они должны обращаться за назиданіемъ къ благодати, которая въ изобильной мѣрѣ излита въ Церкви Христомъ и которая представляетъ какъ бы священный источникъ, питающій истинное разумѣніе и омывающій человѣческіе грѣхи и заблужденія. Только въ посланіи Апостола эта благодать сравнивается не съ источникомъ воды, какъ неоднократно въ рѣчахъ Самого Господа Іисуса Христа (Іоан. **4**, 14; **7**, 38), а съ помазаніемъ, съ елеемъ, помазуясь которымъ человѣкъ и возвышается въ

своемъ достоинствѣ надъ прочими людьми (Апок. 5, 10), и освѣщаетъ, укрѣпляетъ свое тѣло; такъ и благодать, излитая на Церковь, въ частности, дѣйствуя (впрочемъ не безъ посредства человѣческаго, не безъ посредства людей облагодатствованныхъ) на познаніе тѣхъ, которые пребываютъ съ нею въ единствѣ, укрѣпляетъ ихъ для борьбы съ заблужденіями и навѣтами врага истины и отца лжи—діавола.

Изображая дары Святаго Духа, имѣющіе почить на Христѣ, пророкъ Исаія говоритъ: *и почіетъ на немъ Духъ Божій, Духъ премудрости и разума, Духъ совѣта и крѣпости, Духъ вѣдѣнія и благочестія и—Духъ страха Божія* (II, 2—3). Изъ семи перечисленныхъ здѣсь даровъ Св. Духа четыре несомнѣнно относятся къ познанію истины и къ огражденію ума отъ заблужденій: Премудрость —святый образъ мыслей, разумъ—отличеніе добра отъ зла, совѣтъ—изобрѣтеніе наилучшихъ (богоугоднѣйшихъ) способовъ дѣйствія, вѣдѣніе—познаніе тайнъ царствія Божія. Тѣ же самые дары Св. Духа, которые почили на Сынѣ Божіемъ, почиваютъ и на Церкви, которая есть Тѣло Его. Отсюда и понятно, что христіанамъ, образующимъ Христову Церковь, странно и безполезно обращаться за наученіемъ къ людямъ, отдѣлившимся отъ Церкви. Это значило бы, что они пренебрегаютъ Духомъ Святымъ, помазаніемъ, или елеемъ святымъ, который излитъ на Церковь отъ Святаго, т. е., отъ Христа.

Но если въ Церкви пребываетъ Духъ Святый, научающій и наставляющій на всякую истину, то это еще не значитъ, чтобы всѣ члены ея были одинаково наставлены на истину, въ равной мѣрѣ причастны Духа премудрости и разума. Можно имѣть подлѣ себя источникъ воды, и однако временно испытывать жажду, можно имѣть хлѣбъ и до времени испытывать голодъ; такъ можно быть въ Церкви, можно быть близкимъ къ истинѣ, имѣть ее какъ бы своею и

однако младенчествовать умомъ, многаго не понимать, что нужно понимать. Посему-то Апостолы постоянно убѣждаютъ христіанъ, чтобы они преуспѣвали въ познаніи, научали, вразумляли другъ друга (Кол. 3, 16); чтобы тотъ изъ нихъ, кто не имѣетъ мудрости, искалъ ее у Бога: *аще кто отъ васъ лишенъ есть премудрости, да проситъ отъ дающаго Бога всѣмъ нелицепріятнѣ—и дастся ему.* (Іак. I, 5).

Хотя вблизи насъ, въ Церкви, подъ кровомъ которой мы находимся, хранится и щедро подается св. помазаніе, Духъ премудрости и разума, однако есть и препятствія къ тому, чтобы намъ быть въ полной мѣрѣ Его причастниками. Наше грѣховное несовершенство, наши страсти представляютъ какъ бы чадъ или пыль, застилающіе наше духовное зрѣніе, чтобы намъ не видѣть и не разумѣть истины, которой научаетъ насъ Св. Духъ. «Святый Духъ, какъ говоритъ Премудрый, удалится отъ лукавства, уклонится отъ неразумныхъ умствованій и устыдится отъ приближающейся неправды» (Премудр. Солом. I, 5). Къ тому же многіе задерживаются въ познаніи истины молодостію возраста (младенцы и отроки), а иные природною простотою и непонятливостію. Отсюда является въ Церкви различіе между разумными и неразумными, свѣдущими въ предметахъ вѣры и несвѣдущими. Отсюда вытекаетъ необходимость, чтобы неразумные и несвѣдующіе получали наставленіе, чтобы одни члены Церкви научались отъ другихъ.

Разсуждая такъ, вступаемъ ли мы въ противорѣчіе съ ап. Іоанномъ, который говоритъ: *вы помазаніе имате, помазаніе пріясте, помазаніе учитъ вы о всемъ, не требуете, да кто учитъ вы?* Нѣтъ: эти слова не то означаютъ, чтобы каждый христіанинъ въ отдѣльности, или самъ по себѣ, принялъ и имѣлъ помазаніе или научающую благодать Св. Духа въ такой полнотѣ, когда бы для него не

нужно было чему-либо научиться чрезъ другихъ, подобныхъ ему людей. Зная поводъ, по которому сказаны эти слова (*сія писахъ вамъ о льстящихъ васъ,* ст. 26, которые *отъ насъ изыдоша, но не бѣша отъ насъ,* ст. 19), мы понимаемъ апостольское реченіе *вы,* какъ обращенное къ собранію вѣрующихъ, къ обществу истинныхъ христіанъ, къ Церкви, въ которой хранится и подается истинное знаніе. Но если это общество имѣетъ совершенное наученіе, или лучше— самого Духа, въ совершенствѣ научающаго, то это еще не значитъ, чтобы каждый членъ ея имѣлъ совершенное помазаніе отъ Духа премудрости, совершенное наученіе о предметахъ вѣры.

Вообще не все то, что должно говорить о Церкви, какъ обществѣ вѣрующихъ, можно говорить и о каждомъ въ отдѣльности вѣрующемъ, потому что Церковь, совмѣщая въ себѣ множество членовъ, имѣетъ нѣкоторыя такія свойства, которыя мыслимы только во множествѣ (напр. *вселенская*). Самое вѣчное пребываніе Духа Святаго (*Азъ съ вами есмь во вся дни, до скончанія вѣка,* Матѳ. **28**, 20; Духъ Утѣшитель *будетъ съ вами въ вѣкъ*, Іоан. **14**, 16) относится ко множеству вѣрующихъ, къ собранію ихъ, а не къ каждому изъ нихъ порознь: каждый вѣрующій въ отдѣльности можетъ и отогнать отъ себя Духа Святаго своими грѣхами, сердце свое сдѣлать вмѣсто храма Божія жилищемъ сатаны. Посему и помазаніе, научающее всему, Духъ, изліянный или посланный отъ Святаго, т. е. отъ Христа, есть вѣчный удѣлъ *всей* Церкви, есть неотъемлемое достояніе *всего* общества вѣрующихъ, по этой собственно причинѣ и являющагося неизмѣннымъ обладателемъ истины. Посему слова Апостола: *вы помазаніе пріясте—не требуете, да кто учитъ вы*— значатъ: у васъ, въ Церкви, есть благодатное познаніе, къ нему обращайтесь, а не къ обществамъ, чуждымъ Христа, не къ людямъ, лишеннымъ Его благодати.

Намъ скажутъ, что, находя въ словахъ Апостола ученіе о Св. Духѣ, излiянномъ на Церковь, мы не хотимъ знать о помазанiи, сообщаемомъ каждому вѣрующему порознь. Но мы не отрицаемъ, что Духъ Святый изливается и на каждаго вѣрующаго порознь, въ частности—въ таинствѣ мѵропомазанія сообщаетъ ему Свое духовное помазаніе, утверждающее въ истинѣ и святой жизни. Только мы не объ этомъ помазанiи отдѣльныхъ христiанъ понимаемъ Апостола, когда онъ говоритъ: «помазаніе учитъ васъ всему, вы не имѣете нужды, чтобы кто училъ васъ, вы знаете все»,—а о томъ помазанiи, которое составляетъ достоянiе всей Церкви и вслѣдствіе котораго Церковь становится постоянною обладательницею истины. Разница между тѣмъ и другимъ помазаніемъ та, что одно пребываетъ на Церкви, а другое на отдѣльномъ членѣ ея. Церковь утверждена на камнѣ Христовой вѣры непреклонно и вѣчно, а потому и помазаніе дѣйствуетъ въ ней непрерывно и вѣчно, выражаясь въ неизмѣнномъ храненiи истины; посему Церковь вѣдаетъ все, необходимое для спасенія, что и высказалъ апостолъ Іоаннъ въ словахъ: *вѣсте вся.* Что же касается отдѣльнаго члена Церкви, то онъ, сдѣлавшись причастникомъ Духа Святаго, можетъ и отпасть отъ Христа (Евр. **6**, 5—6), можетъ угашать въ себѣ Духа (1 Сол. **5**, 19), или въ различной степени возгрѣвать Его (ап. Павелъ пишетъ Тимоѳею: *воспоминаю тебѣ возгрѣвати даръ Божій, живущій въ тебѣ,* 2 Тим. **I**, 6), или въ различной степени нерадѣть о немъ (тотъ же Апостолъ—Тимоѳею: *не неради о своемъ дарованiи, живущемъ въ тебѣ,* 1 Тим. **4**, 14). Вслѣдствіе сего къ отдѣльнымъ членамъ Церкви не можетъ быть относимо изреченіе ап. Іоанна: *вѣсте вся.*

Далѣе ап. Іоаннъ говоритъ: *яко то само помазаніе учитъ вы о всемъ, и есть истино, и нѣсть ложно.* Какъ надобно понимать здѣсь слова: *учитъ вы*, если раньше сказано: *вѣсте вся?* Кто знаетъ все, того, кажется, не-

чему учить, того учить невозможно, ибо *учить* значитъ дѣлать знающимъ незнающаго. Очевидно, что научаемыми Апостолъ представляетъ отдѣльныхъ вѣрующихъ, тогда какъ знающимъ все представлялось предъ этимъ общество вѣрующихъ въ ихъ совокупности. Объ отдѣльныхъ вѣрующихъ нельзя сказать, что они постоянно и неизмѣнно обладаютъ полнымъ истиннымъ познаніемъ: они должны еще возрастать и утверждаться въ немъ, а для сего должны учиться, каждый по мѣрѣ потребности и способности. Если бы они знали все въ совершенствѣ, то зачѣмъ ап. Павелъ молился бы объ Ефесянахъ, *да Богъ Господа нашего Іисуса Христа дастъ имъ Духа премудрости—яко увѣдѣти, кое есть упованіе званія его* (**І**, 17—18)? Если бы они знали все въ совершенствѣ, то между ними не было бы различія духовныхъ и плотскихъ, какъ объ этомъ пишетъ онъ къ Коринѳянамъ: *азъ, братіе, не могохъ вамъ глаголати, яко духовнымъ, но яко плотянымъ, яко младенцемъ о Христѣ—еще бо плотстіи есте* (1 Кор. **3**, 1—3).

Итакъ, по мысли ап. Іоанна, вѣрующіе, взятые вмѣстѣ, какъ Церковь, имущая главою Христа и пріявшая отъ Него Духа Святаго, знаютъ все и не требуютъ, чтобы кто-нибудь ушедшій изъ Церкви, или никогда не бывшій въ ней, научалъ ихъ чему-либо нужному для спасенія. Тѣмъ не менѣе отдѣльные вѣрующіе еще находятся въ положеніи научаемыхъ, постепенно переходящихъ отъ незнанія къ знанію, многому уже научившихся, но многому и не успѣвшихъ научиться, хотя Духъ Святый (не безъ посредства человѣческаго, какъ ниже будетъ сказано) учитъ всѣхъ всему.

Затѣмъ, какъ бы представляя примѣръ того, чему читатели посланія были научены отъ самаго начала, Апостолъ говоритъ: *якоже научи васъ, пребывайте въ немъ*. Христосъ уже научилъ васъ, что вы должны пребывать въ Немъ, а не обращаться къ другимъ мнимымъ источникамъ знанія

и жизни; согласно съ этимъ вы и пребывайте въ Немъ, въ единствѣ съ Его Церковію и въ повиновеніи ей и отвращайтесь отъ льстящихъ васъ. Должно замѣтить, что слова: *научи васъ—пребывайте въ Немъ* отдѣляются рѣзкою чертою различія отъ предшествующихъ словъ, 1) потому, что предметомъ (подлежащимъ) является здѣсь уже не помазаніе, а Христосъ, 2) потому, что изъ всего, чему научаются христіане (*учитъ вы о всемъ*), здѣсь избирается одно частное, а именно заповѣдь о пребываніи во Христѣ, и, наконецъ, 3) потому, что тогда какъ многому вѣрующіе только еще *учатся,* этой заповѣди они уже научены.—Выяснимъ это различіе обстоятельнѣе.

Когда Іоаннъ Богословъ говоритъ: *якоже научи васъ, пребывайте въ Немъ,*—то возникаетъ вопросъ: кто или что должно здѣсь разумѣть подъ научающимъ? въ комъ или въ чемъ христіанину должно пребывать? *Кто* или *что* научилъ или научило? Ясно, что *тотъ* или *то,* въ комъ или въ чемъ должно пребывать. А въ комъ должно пребывать, на это съ совершенною ясностію указываетъ слѣдующій 28 стихъ: *и нынѣ, чадца, пребывайте въ Немъ, да егда явится, имамы дерзновеніе и не посрамимся отъ Него въ пришествіе Его.* Здѣсь же очевидно разумѣется Христосъ, Христово пришествіе. Изъ этого видно, что подъ научающимъ въ предшествующемъ стихѣ должно разумѣть Христа, какъ если бы сказано было: яко же научи васъ Христосъ, пребывайте во Христѣ. Не помазаніе научило: отъ рѣчи о помазаніи, истинномъ и неложномъ, нужно отдѣлять рѣчь о Христѣ, научившемъ и требующемъ, чтобы христіанинъ пребывалъ въ Немъ, соблюдая вѣрность ученію Его. —Дѣйствительно ли Христосъ заповѣдалъ пребывать въ Немъ? Безъ сомнѣнія. Здѣсь, въ словахъ Іоанна Богослова, мы находимъ ученіе Самого Господа Іисуса Христа, Который говорилъ: *будете во Мнѣ и Азъ въ васъ—Азъ есмь ло-*

за, вы же рождіе—аще кто во Мнѣ не пребудетъ, извержется вонъ. Аще во Мнѣ пребудете, глаголы Моя въ васъ пребудутъ (Іоан. **15**, 4, 5, 6, 7). Соотвѣтственно съ этимъ и ап. Іоаннъ тремя стихами выше объясняемыхъ словъ пишетъ: *вы убо еже слышасте испервa, въ васъ да пребываетъ* (какъ и о помазаніи въ ст. 27 сказано: *въ васъ пребываетъ*), *и аще въ васъ пребудетъ* (возможно, что тотъ или другой изъ васъ и отступитъ отъ истины, не сохранитъ въ себѣ того, чему отъ начала наученъ; смотри предшествующія обясненія), *еже испервa слышасте* (ученіе Христа пребываетъ въ христіанинѣ, а не христіанинъ въ ученіи: таково словоупотребленіе, свойственное Іоаннову Евангелію и Іоаннову посланію; христіанинъ же пребываетъ въ Богѣ), *и вы въ Сынѣ и Отцѣ пребудете*. Сличая эти слова ст. 24 съ послѣдними словами ст. 27, мы убѣждаемся, что ап. Іоаннъ, говоря: *пребывайте въ немъ,*—заповѣдуетъ пребывать во Христѣ, чтобы дерзновенно ожидать пришествія Его (ст. 27),—и что Христа же представляетъ онъ здѣсь и Учителемъ, научившимъ христіанъ этому пребыванію,—говоря: *якоже научи васъ.*

Итакъ, у Апостола въ ст. 27 являются два научающихъ: Помазаніе и Христосъ. Конечно, сіи Два суть едино.

Самъ Христосъ, называемый выше Святымъ (стат. 20), даровалъ христіанамъ Помазаніе, или послалъ Святаго Духа, какъ обѣщалъ въ Евангеліи, говоря: *Утѣшитель Духъ Святый, Егоже послетъ Отецъ во имя Мое (Егоже Азъ послю вамъ отъ Отца,* ст. 26, гл. 15*), Той вы научитъ всему и воспомянетъ вамъ вся, яже рѣхъ вамъ* (Іоан. **14**, 26).

Но этотъ Духъ, помазаніе Которымъ еретики приводятъ, какъ предлогъ къ отрицанію церковнаго учительства и пастырства, этотъ Самъ Духъ Святый, по словамъ ап. Павла, *постави епископы пасти Церковь Господа и Бога*

(Дѣян. **20**, 28). Сами апостолы сдѣлались свидѣтелями Христа (Іоан. **15**, 27) по дѣйствію того же Духа, были какъ бы органами, чрезъ которые дѣйствовало помазаніе отъ Святаго, чрезъ которые дѣйствовалъ въ Христовой Церкви научающій и руководящій ее Духъ Святый; потому что Апостоламъ сказано: *пріимете силу, нашедшу Святому Духу на вы, и будете Ми свидѣтели—даже до послѣднихъ земли* (Дѣян. **1**, 8). Потомъ носителями Духа стали епископы, поставленные Духомъ, какъ сказалъ ап. Павелъ Ефесскимъ пастырямъ. Они (вмѣстѣ съ пресвитерами) чрезъ таинства и чрезъ слово благодати дѣлаютъ причастниками Духа или помазанія отъ Святаго и всѣхъ вѣрующихъ.

Мы говоримъ: чрезъ таинства, ибо чрезъ таинства подается человѣку новое благодатное рожденіе, побѣждается его преклонность ко грѣху, ко внушеніямъ отца лжи—діавола; мы присоединяемъ: чрезъ слово благодати (Кол. **4**, 6), ибо въ наставленіяхъ пастырей Церкви должно быть и есть благодатное помазаніе, въ нихъ и чрезъ нихъ должно приноситься къ каждому отдѣльному вѣрующему вѣяніе Духа Божія: а не такъ, какъ думаютъ штундисты, что гдѣ Святый Духъ, тамъ не нужно никакое человѣческое посредство, гдѣ Помазаніе, тамъ не нужно помазаннаго учителя вѣры.

Послѣ всего сказаннаго слова ап. Іоанна Богослова изъяснительно излагаются слѣдующимъ образомъ:

Ст. 20. Вы, какъ Церковь Божія, имѣете помазаніе отъ Святаго, имѣете Духа, Котораго далъ вамъ Христосъ, и знаете все, не отчуждены отъ истины, но неизмѣнно обладаете ею, какъ Тѣло Христово, воодушевленное Духомъ Его.

Ст. 27. Помазаніе, или Духъ Святый, Котораго вы получили отъ Христа, въ васъ пребываетъ (*Духъ истины, Его-же міръ не можетъ пріяти—въ васъ пребываетъ и въ васъ будетъ,* Іоан. **14**, 17), и вы не имѣете нужды, чтобы кто-нибудь, кромѣ учащихъ по дѣйствію Того-же

Духа, училъ васъ, ибо вы домъ Божій, *церковь Бога жива, столпъ и утвержденіе истины,* Евр. **3**, 6; 1 Тим. **3**, 15. Но это самое Помазаніе, въ случаѣ невѣдѣнія вашего, учитъ васъ всему; когда еретики учатъ, то учатъ лжи, ст. 21, 23, а когда Помазаніе учитъ, то оно есть истинно и не ложно. Какъ научилъ васъ Христосъ, Сынъ Божій, призвавъ васъ къ единству съ Собою (Іоанн. **15**, 4); согласно съ тѣмъ и пребывайте въ Немъ, исповѣдуя Его Христомъ, не оставляя Церкви и удаляясь отъ антихристовъ.

Итакъ, 1) напрасно еретики думаютъ, будто, по ученію ап. Іоанна Богослова, каждый христіанинъ въ отдѣльности знаетъ все: онъ противопоставляетъ христіанъ, образующихъ Церковь Христову, еретикамъ, возставшимъ на Церковь, и посему, когда говоритъ христіанамъ: вы знаете все,—то разумѣетъ все ихъ собраніе, общество, всю Церковь.

2) Напрасно думать, будто ап. Іоаннъ каждому христіанину въ отдѣльности приписываетъ Помазаніе въ такой же полнотѣ и столь же неотъемлемо, какъ оно принадлежитъ Церкви: различны дарованія Духа, различны служенія: *овому Духомъ дается слово премудрости,—другому же вѣра,—иному же пророчество* (1 Кор. **12**, 4—11). Посему

3) только о Церкви, въ ея цѣлости, можно сказать, что она не имѣетъ нужды, чтобы кто-нибудь ее училъ, ибо она по силѣ Духа, пребывающаго въ ней неотъемлемо и во всей полнотѣ, есть совершенная обладательница истины; отдѣльные же члены ея только тогда совершенствуются въ помазаніи, когда слѣдуютъ ея благодатному водительству. Для сего

4) Духъ Святый поставилъ епископовъ и пресвитеровъ, чтобы они пасли Церковь Господа и Бога, и подчиняться ихъ руководительству и наученію не значитъ устраняться отъ наученія Духа, но значитъ научаться и руководствоваться Самимъ Духомъ, Который избралъ ихъ Своими носителями, или служителями.

С. Кохомскій.

Новогоднее счастье сектанта.

(РАЗСКАЗЪ).

На самомъ краю села стоитъ большой двухъэтажный каменный домъ. Въ двухъ окнахъ его виднѣется свѣтъ. Хозяинъ дома, старикъ лѣтъ за шестьдесятъ, сидитъ въ своей опочивальнѣ: не спится ему одному изо всего села. Завтра новый годъ; завтра люди будутъ желать другъ другу счастья.—«Счастье»! прошепталъ старикъ, и губы его какъ-то судорожно передернулись.—«Не было мнѣ счастья и не дождусь его. Сколько этихъ старыхъ годовъ проводилъ я и думалъ о счастьѣ въ новомъ году... Вотъ...—старикъ покосился на большой сундукъ: вотъ тутъ, въ этихъ деньгахъ, я полагалъ свое счастье; теперь ихъ такъ много у меня! а счастливъ я?...»

Старикъ глубоко задумался... Въ головѣ его проносилась вся его жизнь. Вотъ онъ еще мальчикъ — единственное дитя родителей. Славно тогда жилось! То было дѣтское счастье; о несчастьѣ онъ тогда не зналъ... Вотъ проносятся предъ нимъ свѣтлыя дни юности, порой затемняемые разочарованіями и неудачами... Вотъ онъ женатъ. Хорошая, любящая у него жена, но... и это счастье омрачилось смертью любимыхъ родителей. Потомъ... потомъ все пошло подъ гору. Отцовское состояніе онъ сразу прожилъ, провалившись на одномъ предпріятіи, но... тутъ нашлись добрые люди, что выручили его и опять на-ноги поставили. Эти добрые люди, которые поставили его на-ноги, по вѣрѣ субботники — русскіе жиды; они сначала поставили его на ноги, а тамъ втянули его, Петра П—ча, въ разныя коммерческія дѣла, втянули и совсѣмъ запутали... Запутали, а между прочимъ хвалили ему свою вѣру жидовскую; хвалили, убѣждали, а потомъ... потомъ напомнили ему, Петру П—чу, о векселяхъ, напомнили, и предложили уничтожить ихъ, лишь-бы Петръ П—чъ принялъ жидовство. И Петръ П—чъ отрекся отъ Христа. Напрасно жена уговаривала П. П—ча: «лучше въ бѣдности жить, чѣмъ вѣрѣ измѣнить». Не послушалъ ее мужъ, а ей не запретилъ оставаться православною. И снова разбогатѣлъ Петръ П—чъ подъ покровительствомъ богачей-субботниковъ. Дни, годы летѣли быстро, еще быстрѣе, кажись, богатѣлъ Петръ П—чъ, но счастья настоящаго все-жъ не было.—«Вотъ и богатые мы, говорила жена, а не осчастливилъ насъ Господь дѣтьми». Петру П—чу больно было слышать эти слова, но.., но почти ужъ подъ старость родился у

нихъ мальчикъ, и Петръ П—чъ не помнилъ себя отъ радости. Но и это счастье превратилось въ несчастье. Жена хотѣла окрестить дитя по православному, а Петръ П—чъ, «страха ради іудейска», оставилъ дитя некрещеннымъ.

— «Да за что же, говорила жена, лишаешь счастья ты нашего крошку?» И зачахла съ горя, еще не выздоровѣвшая отъ родовъ, жена; зачахла и умерла, а вслѣдъ за нею померъ и маленькій крошка... Опостылѣло родное село Петру П—чу и онъ купилъ себѣ имѣніе въ другомъ селѣ. Друзей изъ православныхъ у него не было, а субботниковъ онъ успѣлъ ужъ возненавидѣть за то, что они держались жидовства изъ-за мамоны. Такъ и жилъ Петръ П—чъ, какъ говорится, ни то, ни се: ни русскій, ни жидъ. Зналъ это онъ и, словно желая заглушить сознаніе своего невѣрія, съ какою-то горячечною страстію, предался наживѣ. И, Боже мой! какими, какими путями не наживалъ деньги Петръ П—чъ! А сколько зла сдѣлалъ онъ тому селу, подлѣ котораго онъ поселился?! Поля ему обрабатывали за долги, на мельницѣ, въ лѣсу работали за долги; словомъ, на селѣ Петръ П—чъ былъ князь и особенно онъ княжествовалъ въ осень, когда мужичкамъ для уплаты податей нужны были деньги; тутъ Петръ П—чъ скупалъ за безцѣнокъ и хлѣбъ, и скотъ, и бралъ въ закладъ даже земледѣльческія орудія, даже разный хламъ. Въ прошлую осень особенно много нажилъ Петръ П—чъ... Передъ Рождествомъ пришла къ нему молодая крестьянка и просила десять рублей подъ работу мужа.—«А мужъ что-жъ?»—«Въ хворести лежитъ».—«Умретъ еще, поди, получай тогда съ тебя»... Дня черезъ два пришла опять та крестьянка и привела буренку.—«Купи, Петръ П—чъ».—«Мало развѣ покупателей?»—«Да нѣту; выручи ужъ».—«Сколько за животину?»—«Мужъ платилъ сорокъ, за тридцать пять отдать велѣлъ». —«Получай двадцать», повернулся Петръ П—чъ, а слово его было законъ. Дѣлать нечего, пришлось бабѣ взять двадцать рублей и залиться горючими слезами по буренкѣ. Черезъ недѣлю баба опять пришла и предложила тройку овецъ.—«Что скоро деньги прожили?» —«Мужъ померъ; десять въ подати отдала, десять осталось, а тутъ надо по православному мужа схоронить, а тамъ послѣ завтра Рождество, надо чѣмъ разговѣться съ сиротками».—«Получай за овецъ восемь рублей на разговѣнье»,—злорадно прошипѣлъ Петръ П—чъ. Взяла баба деньги и сказала: «знаете, и вправда вы жиды, что и Христа то продали, гдѣ же вамъ такъ меня съ сиротами пожалѣть?»...

— «Христа продали... Христа продали»,—вертѣлось въ головѣ Петра П—ча.—«Пятеро сиротъ... жидъ... сиротъ продалъ... Христа продалъ... христопродавецъ!»—закричалъ изступленно старикъ и заметался по своей богатой опочивальнѣ... «Такъ вотъ же тебѣ, кровопійца, за всю твою подлую жизнь! вотъ тебѣ для новаго года!» —Старикъ схватилъ револьверъ и... боммъ! пронеслось въ ночной тиши. Старикъ опустилъ руку. Бомъ—бомъ—бомъ! зачастилъ праздничный благовѣстъ.—«Грядущаго ко Мнѣ не изжену вонъ»—всплыло въ памяти старика, и онъ бросился на зовъ благовѣста... Весь день новаго года провелъ Петръ П—чъ въ разныхъ благотвореніяхъ по селу, и сколько услышалъ онъ пожеланій счастья для новаго года! Къ вечеру старикъ поѣхалъ къ священнику.—«Вотъ тутъ, батюшка, 30 тысячъ; это на Божій храмъ, на новый храмъ; не достанетъ, еще дамъ; и колоколъ чтобъ былъ новый большой. А меня окаяннаго, грѣшника изъ грѣшныхъ, прошу принять въ Церковь Божію; хочу обновиться для новаго года. Недостоинъ я этой милости, но Господь приходилъ и грѣшныхъ спасти». До глубокой ночи бесѣдовалъ батюшка съ Петромъ П—чемъ, и старикъ уѣхалъ домой тихій и радостный.

— «Вотъ оно новогоднее счастье; благодарю Тебя, Боже, что не отвергъ меня безбожника»...

Еще десятокъ лѣтъ прожилъ Петръ П—чъ. Въ десять лѣтъ онъ выстроилъ Божій храмъ, школу при немъ; поставилъ на ноги все село, а ту крестьянку, что буренку ему продала, наградилъ такъ, что она получила сторицею. — «Это за то ей, что вразумила, а, можетъ, Богъ черезъ нее вразумилъ меня кровопійцу». Умирая, Петръ П—чъ весь свой капиталъ завѣщалъ на храмъ и школу, а имѣніе продалъ или правильнѣе подарилъ по купчей крестьянамъ.—«Только-бы молились за душу мою грѣшную»,—сказалъ счастливый Петръ П—чъ, умершій нищимъ. „Т. Е. В.“

Свящ. **Іоаннъ Орловъ.**

Бесѣда въ огражденіе чадъ православной Церкви отъ раскольничьяго суемудрія.

На второй членъ Сѵмвола вѣры.

„И во *единаго* Господа *Іисуса* Христа, Сына Божія, *единороднаго*, Иже отъ Отца рожденнаго **прежде всѣхъ вѣкъ,** свѣта отъ свѣта, Бога истинна отъ Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша“.

Въ этихъ словахъ Сѵмвола вѣры, братіе, излагается ученіе вселенской Церкви, исповѣдуемое и нашею православною Церковью, о второмъ Лицѣ Пресвятыя Троицы, Господѣ нашемъ Іисусѣ Христѣ. Чему-же первѣе мы здѣсь научаемся? Научаемся вѣровать во Христа и исповѣдывать Его: мы потому и христіане, что вѣруемъ во Христа; только отъ Христа Спасителя мы можемъ получить спасеніе и жизнь вѣчную: «Се есть животъ вѣчный»,—сказалъ Самъ Христосъ, да знаютъ Тебе единаго истиннаго Бога, и Его-же послалъ еси Іисусъ Христа (Іоан. **17**, 3).

Какъ-же мы должны вѣровать во Христа и за кого Его признавать? Должны вѣровать, что Спаситель нашъ есть не простой человѣкъ, даже не ангелъ, но Самъ Господь, Владыка всея вселенной, всего міра видимаго и невидимаго; вѣчное слово, о которомъ св. ев. Іоаннъ Богословъ сказалъ: «въ началѣ бѣ Слова, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово» (Іоан. **1**, 1). «Единъ есть Богъ, говоритъ св. Апостолъ Павелъ, и единъ ходатай Бога и человѣковъ Христосъ Іисусъ» (Тим. **2**, 5). Итакъ, братіе, Спаситель нашъ Іисусъ Христосъ есть Богъ, Сынъ Божій, второе Лице Св. Троицы, поэтому и въ Сѵмволѣ вѣры сказано: «И во единаго Господа Іисуса Христа, Сына Божія».

Сей-то Господь Богъ съ самаго времени воплощенія своего называется Іисусомъ Христомъ. Имя «Іисусъ» значитъ Спаситель, избавитель; ибо Онъ явился для того, чтобы спасти родъ человѣческій отъ грѣха, проклятія и смерти, какъ и предсказано было ангеломъ, явившимся во снѣ Іосифу: «родитъ-же Сына и наречетъ имя ему Іисусъ; *Той-бо* **спасетъ люди Своя отъ грѣхъ ихъ»** (Марк. **1**, 21). «Христосъ» значитъ помазанникъ. Такъ Спаситель названъ потому

что Онъ и по человѣчеству Своему преизобильно помазанъ былъ— преисполненъ дарами Св. Духа, о чемъ Самъ свидѣтельствуетъ, говоря: «Духъ Господень на Мнѣ, егоже ради помаза Мя, благовѣстити нищимъ посла Мя, исцѣлити сокрушенныя сердцемъ, проповѣдати плѣнникомъ отпущеніе и слѣпымъ прозрѣніе» (Исаіи 61, 1). И св. Евангелистъ Іоаннъ Богословъ называетъ Его «полнымъ благодати и истины» (Іоан. I, 14). И какъ сладостно, какъ драгоцѣнно для насъ, братіе, должно быть имя Спасителя! Оно есть знамя нашего спасенія, нашего вѣчнаго блаженства. Послушайте, что сказалъ Апостолъ Петръ: «нѣсть иного имени подъ небесемъ, даннаго въ человѣцѣхъ, о немже подобаетъ спастися намъ, кромѣ имени Іисуса Христа» (Дѣян. 4, 10, 12).

Но вотъ наши, глаголемые, старообрядцы вмѣсто славословія сего сладчайшаго имени вдаются въ пустыя словопренія, порочатъ насъ, якобы мы измѣнили сладчайшее имя Спасителя; что якобы, имя Ему «Ісусъ, а не Іисусъ», какъ мы произносимъ. Злоба ихъ на насъ дошла до того, что они стали проповѣдывать, якобы мы вѣруемъ во Инаго «Іисуса». — Въ особенности старообрядцы любятъ указывать православнымъ на слово святителя Димитрія, Ростовскаго чудотворца. Искажая дѣйствительный смыслъ его слова, раскольники клевещутъ на Святителя, говоря, якобы онъ называетъ нашего Спасителя не Спасителемъ, а равноухимъ.

Но не справедливо такое увѣреніе старообрядцевъ. Православная Церковь никогда не измѣняла сладчайшаго имени Спасителя, но произносила и произноситъ Его такъ, какъ приняла отъ грековъ при крещеніи русскаго народа. У грековъ же, а равно и у насъ имя это произносилось и произносится доселѣ такъ: «Іисусъ». Что дѣйствительно это такъ, это мы можетъ видѣть изъ древнихъ книгъ, хранящихся въ патріаршей и сѵнодальной библіотекѣ. Любопытный да чтетъ въ выпискахъ А. Озерскаго (часть 2, гл. 2-я). При этомъ должно замѣтить слѣдующее: имя «Іисусъ», какъ я сказалъ ранѣе, значитъ «Спаситель»; и только тогда это имя будетъ имѣтъ это значеніе (Спаситель), когда мы его будемъ произносить съ двумя ижами: «Іисусъ»; съ опущеніемъ одного «иже»: «Ісусъ», имя это не будетъ уже имѣтъ этого значенія. Такъ откуда-же это обвиненіе со стороны раскольниковъ на православную Церковь? А вотъ откуда: отъ невѣжества, непониманія. А въ древности, да и нынѣ и греки, и мы, русскіе, въ церковныхъ книгахъ писали это имя, какъ и другія имена, подъ

титлою, т. е. сокращенно такъ: «І͡с», «І͡нс», «И͡с», «И͡іс»; а полностію писали «**Іисусъ**». И вотъ нѣкоторые невѣдущіе, а нѣкоторые и для легкости произношенія, видя сокращеніе, стали и писать и произносить «Ісусъ». Подобно тому, какъ говорятъ и пишутъ вмѣсто: «Іаковъ—Яковъ, вмѣсто Іеремія—Еремей, Іоаннъ—Иванъ, Іоакимъ—Акимъ. Но для каждаго понятно, что сокращенныя Акимъ, Иванъ, Еремей, Яковъ и др. менѣе правильны, чѣмъ—Іоаннъ, Іаковъ, Іоакимъ и др., хотя произносятся легче, чѣмъ полныя. Но когда мы произносимъ имя Спасителя, св. апостоловъ и другихъ святыхъ, то изъ благоговѣнія къ нимъ нужно ихъ произносить и писать полно. Впрочемъ, скажу вамъ, что нынѣ болѣе благоразумные старообрядцы (окружники) заявили во всеуслышаніе, что имя «Іисусъ» есть дѣйствительно имя Сына Божія и что оно было почитаемо древнею церковью. (Смотри окружное посланіе, изданное въ Коломнѣ 1871 г., л. 5). И только злонамѣренные и безразсудные, скажемъ словами архипастыря Григорія Казанскаго, изъ наставниковъ—старообрядцевъ крѣпко взялись за мысль объ измѣненіи имени Спасителя и старались разгласить мысль о сей перемѣнѣ въ простомъ народѣ потому, что такая мысль давала имъ бо́льшее удобство ко внушенію самыхъ гнусныхъ мыслей объ истинно-православной Церкви простому народу, дабы надежнѣе удалить простецовъ отъ православія къ своему заблужденію. (Истинно-древняя и истинно-православная церковь ч. 2-я, изд. 1883 г., стр. 23). Слѣдовательно, спорятъ, производятъ раздоръ раскольники изъ-за одной буквы. Но и тѣ, которые произносятъ имя Спасителя «Ісусъ», и тѣ, которые произносятъ и пишутъ «Іисусъ»—вѣруютъ во Единаго и Того-же Христа Спасителя. «Іисусъ или Ісусъ», писалъ одинъ знаменитый архипастырь русской Церкви—Филаретъ—къ старообрядцамъ, не есть-ли одинъ вочеловѣчившійся Сынъ Божій и Спаситель нашъ, не въ единаго-ли Господа Ісуса или Іисуса мы и вы вѣруемъ? на что-же горько жаловаться? о чемъ враждебно спорить? за что раздѣляться?» (Бесѣды къ глаг. старооб. 85 г. 16 стр.). Святителя Дмитрія старообрядцы тоже несправедливо оболгали. Онъ въ словѣ своемъ доказывалъ, что имя І**и**сусъ есть имя еврейское, ибо Христосъ родился по плоти отъ еврейскаго народа, слѣдовательно и имя Ему дано еврейское и съ еврейскаго перевести на русскій будетъ значить «Спаситель», какъ ангелъ и благовѣстилъ Пресвятой Богородицѣ: «и наречеши имя Ему Іисусъ, Той бо **спасетъ** люди Своя отъ грѣхъ ихъ (Мѳ. **I**, 21), а имени «Ісусъ» въ ев-

рейскомъ языкѣ нѣтъ. На греческомъ языкѣ, если читать *Ісусъ*, оно значило бы (видите смыслъ словъ Святителя!) равноухій, но такое значеніе имени Господа было-бы несогласно съ именемъ и толкованіемъ его отъ ангела, а посему, писалъ онъ, нужно произносить «Іисусъ», а не «Ісусъ».

Итакъ, св. Димитрій никогда не называлъ и не проповѣдывалъ Господа равноухимъ, а напротивъ, сдѣлавъ означенное замѣчаніе, онъ тотчасъ же прибавилъ: «но не буди намъ тако (т. е. равноухимъ) называти Христа Спасителя нашего».

Лгутъ посему раскольщики и на Церковь, и на Святителя и воздадутъ отвѣтъ за сіе на страшномъ судилищѣ Христовѣ. Намъ, православные, не слѣдуетъ спорить о мертвой буквѣ, а помышлять слѣдуетъ о вѣрѣ, спасающей насъ.

Далѣе, въ Сѵмволѣ вѣры Христосъ называется «Единороднымъ», какъ и Самъ Себя Спаситель называлъ: «тако возлюби Богъ міръ, яко и Сына Своего **единороднаго** далъ есть, да всякъ вѣруяй въ Онь да не погибнетъ, но имать животъ вѣчный» (Іоан. **3**, 16). «Единородный» значитъ то, что Онъ одинъ только, единственный Сынъ у Бога Отца, и нѣтъ подобнаго Ему; Онъ Сынъ по существу. Правда, мы, люди, тоже называемся сынами Божіими, но мы сыны не по существу, не по природѣ, а сыны по вѣрѣ во Христа Іисуса (Гал. **3**, 26), сыны, слѣдовательно, по благодати. Притомъ Христосъ Сынъ, но Сынъ, рожденный отъ Отца прежде всѣхъ вѣкъ. Это значитъ, что не было времени, когда-бы Онъ не существовалъ: Онъ былъ, есть и будетъ. Какъ родился Сынъ Божій, это—тайна великая, непостижимая для нашего ума. Мы должны только знать, что рожденіе это духовное, что оно было не во времени, а безлѣтно; Онъ возсіялъ отъ Отца, какъ свѣтъ отъ свѣта. Словомъ, Онъ «Сый, бѣ, и грядый», какъ говоритъ Тайнозритель, т. е. прежде всѣхъ вѣковъ, прежде всякаго времени, отъ вѣчности; а посему Онъ безначальный отъ Безначальнаго, Самосущій отъ Самосущаго; истинный Богъ отъ истиннаго Бога; рожденъ, не сотворенъ, Имъ-же вся быша, т. е. Имъ, также, какъ и Богомъ Отцемъ все сотворено: видимое и невидимое: «вся Тѣмъ быша и безъ Него ничтоже бысть, еже бысть (Іоан. **1**, 3). «Имъ создана всяческая», говоритъ Апостолъ, «что на небесахъ, что на землѣ, видимое и невидимое: престоли-ли, господства-ли, начальства-ли, власти-ли: все Имъ и для Него создано» (Колос. **1**, 16).

Вотъ, православные, и все ученіе, заключающееся во второмъ членѣ Сѵмвола вѣры: вѣруйте, что Іисусъ Христосъ есть истинный Сынъ Божій, нашъ Спаситель, Творецъ, Промыслитель, Совершитель нашего спасенія и ходатай предъ Отцомъ за насъ грѣшныхъ. Принесемъ-же Ему благодареніе за сіе, будемъ Его молить не усты только, а дѣломъ. Не будемъ входить въ словопреніе объ Его имени, а будемъ вопіять къ Нему: «Господи, помилуй насъ; Ты бо еси Богъ нашъ, развѣ Тебе иного Бога и Спасителя нашего не знаемъ».

Не могу обойдти молчаніемъ объ ученіи глаголемыхъ старообрядцевъ относительно Сына Божія, ученіи, которое противно слову Божію,—мало и прямо еретическое. Раскольники-австрійцы проповѣдуютъ: «что было время, когда Сына Божія не было, что Онъ произошелъ съ первымъ изреченіемъ: «да будутъ вѣцы».

Ученіе это изложено въ Бѣлокриницкомъ уставѣ, который былъ ими представленъ австрійскому правительству (въ Австріи ихъ священство получило начало) и положенъ въ основаніе ихъ нынѣшней іерархіи (т. е. священства). Ученіе это изложено было Павломъ Бѣлокриницкимъ и доселѣ проповѣдуется нечестиво защитникомъ ихъ Швецовымъ.

Вотъ какъ изложено это ученіе: «достоитъ разумѣвати», писалъ Павелъ Бѣлокриницкій, «яко Богъ, сый свѣтъ истинный, искони совершенъ и не премѣненъ есть: точно до сотворенія дѣлъ своихъ бѣ въ молчаніи, имѣя единосущное въ умѣ Слово Сына Своего, Его-же, по глаголу блаженнаго Андрея Цареградскаго, въ первомъ изреченіи: «да будутъ вѣцы, нетлѣнно родилъ, сирѣчь воисхождени со присносущимъ Духомъ Своимъ отъ сердца отрыгнулъ» («Истинность», заграничное изданіе 1885 г., стр. 2 и 5).

Въ семъ ученіи масса ересей; но мы только остановимъ свое вниманіе на ученіи о Христѣ, дабы показать, что и въ ученіи второго члена Сѵмвола вѣры старообрядцы погрѣшаютъ. О прочихъ-же ересяхъ скажемъ въ своемъ мѣстѣ. Итакъ о Христѣ въ семъ ученіи сказано: «что Онъ рожденъ,— сотворенъ съ вѣками». Ученіе это явно противорѣчитъ Слову Божію и православному Сѵмволу вѣры. Церковь православная исповѣдуетъ Сына Божія рожденнымъ отъ Бога Отца **прежде** *всѣхъ вѣкъ*, т. е. прежде всякаго времени, отъ вѣчности.

«Прежде даже горамъ не быти и создатися земли и вселеннѣй и отъ вѣка и до вѣка Ты еси», говоритъ Псалмопѣвецъ. «Въ началѣ бѣ

Слово, и Слово бѣ къ Богу, и Богъ бѣ Слово; **Сей бѣ искони къ** Богу; Онъ сый, бѣ и грядый», говоритъ Апостолъ-Евангелистъ Іоаннъ Богословъ. Посему первый вселенскій соборъ единодушно проклялъ еретиковъ (аріанъ): глаголющихъ о Сынѣ Божіемъ, яко бысть время, егда не бѣ, или яко отъ несущихъ бысть... симъ анаѳематствуетъ каѳолическая и апостольская Церковь».

Слѣдовательно, содержащееся въ уставѣ австрійскихъ раскольниковъ ученіе о рожденіи Сына Божія совокупно съ вѣками, а не прежде всѣхъ вѣкъ — есть ученіе аріанское, проклятое первымъ вселенскимъ соборомъ. И по суду препод. Максима Грека ученіе о рожденіи Сына Божія вмѣстѣ съ вѣками — есть «ученіе хульное и еретическое».

Самарскій епархіальн. миссіонеръ, свящ. **Д. Александровъ.**

Бесѣда въ огражденіе чадъ православной Церкви отъ сектантскаго (штундо-пашковскаго) лжеученія.

О томъ, что человѣкъ можетъ оправдаться, угодить Богу и спастись не одною вѣрою, но и подвигами добрыхъ дѣлъ.

Вы, возлюбл. о Христѣ братіе, изъ начатковъ вѣры знаете, что для благоугожденія Богу и спасенія необходимы твердая вѣра во Христа, а вмѣстѣ и подвиги христіанскихъ добродѣтелей, или вѣра, любовію поспѣшествуема (Галат. **5**, 6). Но вотъ въ нашей мѣстности недавно появились еретики-сектанты, называемые штундисты и пашковцы. Слышу, что они стали вамъ, православнымъ людямъ, проповѣдывать иное ученіе, чѣмъ какому научаетъ насъ св. православная Церковь. Разберемъ же ихъ темныя лжеученія при свѣтѣ Богооткровеннаго ученія православной Церкви. Сектанты-пашковцы и штунда проповѣдуютъ вамъ ложное ученіе, что будто человѣку для угожденія Богу и спасенія души нужна только одна вѣра во Христа, а подвиги добрыхъ дѣлъ не спасаютъ человѣка, хотя они отъ вѣры и сами собою потекутъ; человѣкъ можетъ сдѣлаться угодникомъ Божіимъ и спасти свою душу одною только вѣрою: «вѣруй и ты спасенъ; Христосъ никогда тебя не оставитъ, лишь-бы ты не потерялъ вѣру въ Него. Къ твоей спасительной вѣрѣ никакихъ вспомогательныхъ средствъ ко спасенію не требуется: тебѣ не нужна церковь съ ея богослуженіемъ и обрядностями, не нужны церковныя таинства, не нужны иконы, не нужны мощи, не нужно просить помощи у Божіей Матери и ни у какихъ святыхъ,—знай одного Христа, въ котораго вѣруешь, а больше ни-

кого и ничего». Въ прошломъ-же году мы говорили здѣсь о лжеученіи пашковцевъ; но нелишнимъ будетъ и теперь поговорить намъ о томъ-же нѣсколько подробнѣе. Почему разсмотримъ, во-1-хъ, то, какъ православная наша Церковь, на основаніи св. Писанія, положительно учитъ объ оправданіи и спасеніи человѣка и объ угожденіи Богу вѣрою и добрыми дѣлами, а во-2-хъ—разберемъ и тѣ основанія, на которыхъ пашковцы строятъ свое лжеученіе по сему предмету.

Штундо-пашковцы учатъ, что человѣкъ можетъ оправдаться предъ Богомъ, спастись одною вѣрою во Христа безъ добрыхъ христіанскихъ дѣлъ. А православная Церковь, на основаніи св. Писанія, положительно насъ учитъ, что человѣку, для оправданія и спасенія, совершенно необходимо, при истинной вѣрѣ, совершать подвиги добрыхъ дѣлъ, безъ которыхъ одна вѣра не можетъ оправдать и спасти человѣка. Все св. Евангеліе подтверждаетъ это. Спаситель учитъ (Мѳ. **7**, 21): не всякъ, глаголяй Ми: Господи, Господи, внидетъ въ царство небесное, но **творяй волю** Отца Моего небеснаго (ст. 13); внидите въ царство небесное узкими враты, т. е. трудами и подвигами (Марк. **8**, 34); Иже хощетъ по Мнѣ идти, да отвержется себе, и возметъ крестъ свой и по Мнѣ градетъ, т. е. кто хочетъ быть послѣдователемъ Іисуса Христа, тотъ долженъ съ великимъ терпѣніемъ подражать подвижнической жизни Его на землѣ (Мѳ. **19**, 16—18); одному юному еврею, на вопросъ его—какъ спасти свою душу, Господь отвѣчалъ, что нужно подвизаться—соблюдать заповѣди Божіи: соблюди заповѣди (Мѳ. **25**, 14—30); Господь въ притчѣ о розданныхъ талантахъ ясно выразилъ, что Онъ награждаетъ не за одну вѣру, но за труды и подвиги добрыхъ дѣлъ. Не безъ вѣры лѣнивый рабъ принялъ одинъ талантъ, но за то, что онъ не потрудился употребить талантъ въ дѣло, получилъ наказаніе; а принявшіе съ вѣрою два таланта и пять талантовъ, за труды и подвиги надъ этими талантами, получили великую награду. Тоже самое подтверждаютъ и св. апостолы. Наприм.—апостолъ Іаковъ учитъ, что подвигами добрыхъ дѣлъ совершенствуется самая вѣра: «Авраамъ отецъ нашъ не отъ дѣлъ-ли оправдался—и отъ дѣлъ совершися вѣра его (Іак. **2**, 22), зрите-ли убо, яко отъ дѣлъ оправдается человѣкъ, а **не отъ вѣры единыя** (24). И св. ап. Павелъ также учитъ (Римл. **2**, 6, 13): Иже (Богъ) воздастъ коемуждо по дѣломъ его: овымъ убо по терпѣнію дѣла благого животъ вѣчный;—не слышателіе бо закона праведни

предъ Богомъ, но творцы закона, сіи оправдятся (1 Корѳ. **3**, 8); и кійждо свою мзду пріиметъ по своему труду».

Теперь разберемъ, на чемъ штундо-пашковцы основываютъ свое лжеученіе объ оправданіи человѣка одною вѣрою безъ подвиговъ добрыхъ дѣлъ и что будто человѣкъ не можетъ сдѣлаться угодникомъ Божіимъ за добрыя дѣла.

Штундо-пашковцы усиливаются основывать свое ученіе тоже на св. Писаніи, извращая по своему смыслъ его. Наприм. они указываютъ—а) на слова изъ посланія св. ап. Павла къ евреямъ: *безъ вѣры невозможно угодити Богу*—(Евр. **10**, 6); но дальше умалчиваютъ, что здѣсь-же указываемые праведники угодили Богу не одною вѣрою, но и подвигами добрыхъ дѣлъ; такъ:—Ной, исполняя волю Божію, потрудился устроить ковчегъ, при невѣріи и насмѣшкахъ современниковъ, и тѣмъ угодилъ Богу;—Аваамъ, повинуясь волѣ Божіей, оставилъ свою родину и рѣшился принесть въ жертву сына своего и тѣмъ угодилъ Богу, и *другъ Божій наречеся* (Іак. **2**, 23); Моvсей, изъ послушанія Богу, много потрудился и потерпѣлъ, сорокъ лѣтъ руководя мятежный народъ еврейскій, и тѣмъ угодилъ Богу, что Самъ Богъ сказалъ ему: *вѣмъ тя паче всѣхъ* (Исход. **33**, 17). И всѣ ветхозавѣтные праведники, претерпѣвая на землѣ ради Бога подвиги и страданія, какъ *странники и пришельцы*, угодили Богу и получили вѣчное блаженство. б) Дальше указываютъ пашковцы на слова ап. Павла къ Римлянамъ (**3**, 28): *мыслимъ вѣрою оправдатися человѣку безъ дѣлъ закона*. Но здѣсь-же выясняется, что Апостолъ считаетъ ненужными для увѣровавшаго во Христа дѣла обрядоваго Моvсеева закона, особенно обрѣзаніе, а не дѣла евангельскаго закона. Объ обрядовомъ законѣ онъ говоритъ: «вмѣнися Аврааму вѣра въ правду: како убо вмѣнися Ему? во обрѣзаніи-ли сущу, или въ необрѣзаніи? Не во обрѣзаніи, но въ необрѣзаніи (Римл. **4**, 9, 10). Объ исполненіи евангельскаго закона говоритъ (**7**, 6): нынѣ упразднихомся отъ закона, умерше, имъ-же держими бѣхомъ, яко работати намъ Богови во обновленіе духа, а не въ ветхости писмене. Почему дальше и учитъ исполненію сего евангельскаго закона (**12**, 1): молю васъ представите тѣла ваша въ жертву живу, святу, благоугодну Богови: —(ст. 9) ненавидяще злаго прилѣпляйтеся благому; (ст. 11): тщаніемъ не лѣниви, духомъ горяще, Господеви работающе и такъ далѣе. в) Указываютъ пашковцы на слова ап. Павла къ Галатамъ (**2**, 16); не оправдится человѣкъ отъ дѣлъ закона, но токмо вѣрою Іисусъ

Христовою. Но и здѣсь св. Апостолъ не то говоритъ, чтобы подвиги добрыхъ евангельскихъ дѣлъ не нужны были къ оправданію и спасенію человѣка, а, во-1-хъ, то говоритъ, что никто, безъ благодати св. Духа и вѣры во Христа, не можетъ оправдаться передъ Богомъ одними личными своими усиліями и трудами въ добродѣтели, а во-2-хъ—то, что вѣрующему во Христа безполезно исполненіе обрядоваго Моѵсеева закона, потому оно и ненужно, а что необходимо ему исполненіе дѣлъ евангельскаго закона (**5**, 6): о Христѣ Іисусѣ ни обрѣзаніе что можетъ, ни необрѣзаніе, но вѣра любовію поспѣшествуема; (стих. 18): аще Духомъ водими есте, нѣсте подъ закономъ обрядовымъ (стих. 24), иже Христовы суть, плоть свою распяша съ страстьми и похотьми (**6**, 2): другъ друга тяготы носите, и тако исполните законъ Христовъ. г) Указываютъ еще пашковцы на слова Апостола къ Римлянамъ (гл. **3**, 24): «Оправдаеми туне благодатію Его, избавленіемъ, еже о Христѣ Іисусѣ», и къ Ефесеямъ (**2**, 8, 9): «благодатію есте спасени чрезъ вѣру; и сіе не отъ васъ Божій даръ; не отъ дѣлъ, да никтоже похвалится». Этимъ ученіемъ св. Апостолъ не отвергаетъ добрыхъ дѣлъ ко спасенію, а только выясняетъ порядокъ спасенія человѣка,—какъ именно спасеніе подается человѣку, и какъ долженъ принимать его и усвоять себѣ, именно,—что прощеніе, оправданіе, невмѣненіе грѣха и право на вѣчное блаженство приготовлены человѣку *даромъ*, а не за какія либо заслуги человѣка; по одной благодати, или милости Божіей, но что человѣкъ, съ своей стороны, обязанъ принять этотъ даръ Божій и усвоить его себѣ сердечною вѣрою и подвигами добрыхъ дѣлъ, почему человѣкъ не долженъ хвалиться, что будто онъ самъ пріобрѣтаетъ себѣ спасеніе, нѣтъ, онъ только готовое принимаетъ по одной милости Божіей. И такъ какъ вѣрующіе созданы во Христѣ Іисусѣ *на дѣла благая, да въ нихъ ходятъ* (Ефес. **2**, 10), то они обязаны стараться и трудиться, совершать христіанскія добродѣтели, чтобы тѣмъ благодарить Бога за дарованную имъ благодать спасенія, чтобы пріумножить въ себѣ эту благодать усиленіемъ своей вѣры и своихъ христіанскихъ подвиговъ, и чтобы такимъ образомъ удостоиться быть *угодниками* Божіими и получить отъ праведнаго Бога великую мзду, великую награду (Житія). Такимъ *угодникамъ* Своимъ Господь объявляетъ въ Евангеліи: *радуйтеся и веселитеся, яко мзда ваша многа на небесѣхъ* (Мѳ. **5**, 12). Св. апостолъ Павелъ сказалъ о себѣ: «подвигомъ добрымъ подвизахся, теченіе скончахъ, вѣру соблюдохъ; прочее убо соблюдает-

ся мнѣ вѣнецъ правды, егоже воздастъ мнѣ Господь въ день онъ, праведный Судія: не токмо мнѣ, но и всѣмъ возлюбившимъ явленіе Его» (2 Тим. **4**, 7, 8). И еще апостолъ сказалъ о наградѣ христіанскимъ подвижникамъ: «ихже око не видѣ, и ухо не слыша, и на сердце человѣку не взыдоша, яже уготова Богъ любящимъ Его» (1 Кор. **2**, 9). Какая неизрѣченная милость Божія къ намъ, грѣшнымъ людямъ! Мало того, что всеблагій Господь даровалъ намъ, еще *грѣшникомъ сущимъ* (Римл. **5**, 8), избавленіе и вѣчное спасеніе Своими страданіями и смертію на крестѣ, Онъ благоволитъ еще вмѣнять намъ въ особую заслугу то, что мы, вѣрою и добрыми дѣлами, усвояемъ себѣ этотъ даръ Божій и умножаемъ его въ Себѣ подвигами благочестія,—благоволитъ еще приближать насъ къ Себѣ, какъ Своихъ *угодниковъ*, и удостоивать великихъ наградъ. Сколько должны мы быть благодарны къ своему Спасителю, несравненному Благодѣтелю! Да посрамятся еретики-пашковцы, извращающіе разумъ св. Писанія, по неразумію своему ниспровергающіе премудрость домостроительства Божія, сами *прельщаеми и прельщающіе другихъ* (2 Тим. **3**, 13). Всеблагій Спаситель, молитвами св. великихъ подвижниковъ вѣры, да укрѣпитъ въ подвигахъ благочестія и добродѣтели и всѣхъ истинно вѣрующихъ и да поможетъ *со страхомъ и трепетомъ содѣлывать свое спасеніе* (Филип. **2**, 12),—*не стужать си, дѣлающе доброе* (Гал. **6**, 9).—Аминь.

Прот. **А. Флегматовъ.**

Чему учитъ насъ исторія праздника Срѣтенія Господня?

(Для внѣбогослужебнаго чтенія).

За нѣсколько лѣтъ до Рождества Христова египетскій царь Птоломей Филадельфъ пожелалъ имѣть въ своей царской библіотекѣ священныя книги еврейскаго народа въ переводѣ на греческомъ языкѣ. Согласно волѣ и желанію царя посланы были изъ Іерусалима ученые мужи, хорошо знающіе языки греческій и еврейскій, дабы эти мужи перевели священныя книги съ еврейскаго языка на греческій. Въ числѣ этихъ переводчиковъ былъ праведный и благочестивый человѣкъ, по имени Симеонъ.

Занимаясь переводомъ свящ. книгъ съ еврейскаго на греческій языкъ, онъ въ недоумѣніи остановился на слѣдующихъ словахъ пророка Исаіи: «*Се Дѣва во чревѣ пріиметъ, и родитъ Сына,*

и нарекутъ имя Ему Еммануилъ (Ис. 7, 14). Не постигая тайны рожденія отъ Дѣвы, благочестивый старецъ уже взялъ ножъ, чтобы выскоблить это мѣсто изъ священныхъ книгъ, полагая, что это ошибка; но явившійся ему Ангелъ Господень остановилъ его и сказалъ: «за то, что ты не повѣрилъ Слову Божію, до тѣхъ поръ не умрешь, доколѣ собственными глазами не увидишь исполненія этого предсказанія. Вѣрь, что дѣйствительно Дѣва родитъ Спасителя міра». И что-же? Во истину *не изнеможетъ у Бога всякъ глаголъ* (Лук. 1, 37). Уже въ то время старъ былъ Симеонъ, но по волѣ Божіей пришлось ему жить еще долгіе и долгіе годы въ ожиданіи Утѣхи Израиля. Симеонъ достигъ глубокой старости, по преданію онъ прожилъ до 300 лѣтъ. И вотъ по внушенію Св. Духа идетъ старецъ Симеонъ въ храмъ Іерусалимскій и здѣсь видитъ Божественнаго Младенца и Матерь Его и Іосифа Обручника. Что же ихъ заставило прійти въ храмъ?

Исполненіе закона побудило Іосифа и Марію принести 40-дневнаго младенца Іисуса во храмъ. О томъ, какъ закона Творецъ законная исполняетъ, Евангелистъ Лука повѣствуетъ слѣдующее:

«Когда окончились дни очищенія Пресвятой Дѣвы Маріи, а именно въ сороковый день по рожденіи Младенца Іисуса, родители Іосифъ и Марія принесли Его во храмъ для того, чтобы представить предъ Господа, такъ какъ Онъ былъ первенецъ, какъ предписано о семъ въ законѣ Господнемъ. При этомъ Божія Матерь, по бѣдности Своей, не могла принести другой жертвы, кромѣ двухъ голубей. Въ это время въ Іерусалимѣ жилъ человѣкъ, по имени Симеонъ. Онъ былъ мужъ праведный и благочестивый, ожидавшій, когда прійдетъ обѣщанный Спаситель, такъ какъ ему было предсказано Святымъ Духомъ, что онъ не умретъ до тѣхъ поръ, пока не увидитъ Христа Господня. Прійдя, по внушенію Св. Духа во храмъ и увидѣвъ Младенца, онъ сейчасъ-же узналъ, кто этотъ Младенецъ, а потому взялъ Его на свои старческія руки и сказалъ: *Нынѣ отпущаеши раба Твоего, Владыко, по глаголу Твоему съ миромъ: яко видѣстѣ очи мои спасеніе Твое, еже еси уготовалъ предъ лицемъ всѣхъ людей, свѣтъ во откровеніе языковъ, и славу людей Твоихъ Израиля*,— то есть: «я теперь могу умереть спокойно, потому что собственными своими глазами увидалъ исполненіе предреченнаго пр. Исаіею таинства рожденія отъ Дѣвы Спасителя міра,—Онъ Спаситель всѣхъ народовъ,—Онъ свѣтъ къ просвѣщенію язычниковъ, Онъ утѣха Израиля.

Іосифъ и Марія удивлялись сказанному о Немъ. А старецъ благословилъ ихъ, и, подавая Младенца Матери, сказалъ: *се лежитъ Сей на паденіе и возстаніе многимъ во Израили, и въ знаменіе пререкаемо.* Обращаясь же къ Матери, онъ сказалъ: *и тебѣ самой душу пройдетъ оружіе,* т. е., Ты нѣкогда чрезъ этого Младенца испытаешь такую скорбь, которая какъ мечемъ пронзитъ твое сердце и Онъ будетъ предметомъ большого спора среди людей. Кромѣ Симеона удостоилась срѣтить Спасителя во храмѣ еще благочестивая старица Анна. Евангелистъ называетъ ее пророчицей. Ей было отъ роду 84 года. Пробывши въ замужествѣ семь лѣтъ, она осталась навсегда вдовою, жила при храмѣ, день и ночь проводила въ молитвѣ и постѣ. Ей тоже было открыто, кто этотъ Младенецъ, и она прославила Бога и возвѣстила всѣмъ объ этомъ. По совершеніи обряда воцерковленія и принесеніи установленныхъ закономъ жертвъ, Іосифъ и Марія съ младенцемъ Іисусомъ возвратились въ Галилею, въ городъ Назаретъ. Младенецъ тамъ возрасталъ и укрѣплялся духомъ, преисполняясь премудрости, и на немъ почивала благодать Божія (Лук. **2**, 22—40).

Въ воспоминаніе этого событія, во 2-й день февраля (т. е. въ 40-й день отъ рожденія, 25 декабря), установленъ св. Церковію праздникъ *Срѣтенія Господня.* Праздникъ этотъ очень древній. О немъ упоминаютъ въ своихъ сочиненіяхъ отцы и учители III и IV вѣковъ по Р. Х., какъ-то: Амфилохій, епископъ Иконійскій, Григорій Нисскій, Іоаннъ Златоустъ и Меѳодій Тирскій. Праздникъ Срѣтенія Господня, бывшій во всеобщемъ уваженіи какъ на Востокѣ, такъ и на Западѣ въ первые вѣка христіанства, особенно торжественно сталъ праздноваться съ VI вѣка, по слѣдующему поводу. Въ концѣ 541 года, въ Константинополѣ и окрестныхъ странахъ появилась страшная моровая язва, ежедневно поражавшая смертію отъ 5 — 10 тысячъ человѣкъ. Къ этому ужасному бѣдствію, длившемуся три мѣсяца, присоединилось новое — землетрясеніе, разрушившее много зданій и даже цѣлый городъ. Въ это время гнѣва небеснаго Богъ открылъ одному благочестивому мужу, что бѣдствія, постигшія Грецію, прекратятся, какъ скоро установлено будетъ торжественное празднованіе Срѣтенія Господня. Слово откровенія Божія всѣми было принято съ вѣрою и радостію и во второй день февраля 542 года совершено было торжественное празднество. Въ тотъ же день прекратились и бѣдствія, постигшія Константинополь, Антіохію и другіе города Греціи. Греческій императоръ Юстиніанъ повелѣлъ во всей своей имперіи причислить

день сей къ большимъ праздникамъ Церкви Христовой. Такимъ образомъ Церковь, воспоминая обстоятельства Срѣтенія Господня, описанныя во св. Евангеліи, молитъ также Господа укрѣпить императора (стих. на лит. 2 фев.). Кромѣ того, для постояннаго памятованія нашего объ этомъ грозномъ посѣщеніи гнѣва Божія, Церковію установлено ежегодно освящать воду, которая, чрезъ погруженіе святаго и животворящаго креста, получаетъ благодать «къ исцѣленію душъ и тѣлесъ нашихъ и къ предохраненію насъ отъ всякія смертоносныя язвы».

Установивъ торжественное празднованіе дня Срѣтенія Господня, св. Церковь имѣла въ виду наше назиданіе. Въ событіяхъ и обстоятельствахъ установленія сего праздника все знаменательно, и все для насъ поучительно. Первый примѣръ подаетъ намъ Божественный Младенецъ Іисусъ, примѣръ строгаго исполненія требованій закона, по которому всѣ младенцы мужскаго пола въ 40 день по рожденіи должны быть приносимы въ храмъ для воцерковенія, и первенцы— для посвященія Богу. Какъ Сынъ Божій, безначальный по Отцу, Онъ былъ свободенъ отъ закона для сыновъ человѣческихъ. И однакоже, какъ Сынъ человѣческій, 40-дневный по Матери, рожденный отъ подзаконной исполняетъ законное. Закона Творецъ законная исполняетъ. Для чего? Дабы собственнымъ примѣромъ научить насъ подчиняться всѣмъ уставамъ Церкви. Какъ-же послѣ этого мы осмѣлимся уклоняться отъ обязательствъ исполненія требованій закона и за себя и за дѣтей своихъ (какъ поступаютъ сектанты)? А Пресвятая Дѣва Марія? Сдѣлавшись Матерію Господа, Она освятилась въ самомъ рожденіи Его и, не переставая быть Дѣвою, не имѣла нужды въ очищеніи, «яко *нескверная, неблазная, нетлѣнная и пречистая*», но, не отличаясь отъ прочихъ женъ подзаконныхъ, Она смиренно подчинилась предписанію закона. И, не смотря на дальность пути, Божія Матерь, сопутствуемая праведнымъ Іосифомъ, несетъ Младенца Іисуса въ храмъ Іерусалимскій и не только Младенца, но и жертву, положенную на этотъ случай — два птенца голубиныхъ. Какъ послѣ этого наши жены-родильницы могутъ уклоняться отъ исполненія закона, предписывающаго имъ съ новорожденными младенцами приходить въ 40-й день послѣ родовъ во храмъ Божій для принятія себѣ очистительной молитвы, обыкновенно называемой *сороковою* и для воцерковленія младенца? Требуетъ Господь искупительной жертвы при воцерковленіи младенца и должно дѣлать посильную жертву на

храмъ Божій. Пусть никто не говоритъ, что онъ бѣденъ, бѣдность не оправдаетъ предъ Богомъ нарушителя закона: Іосифъ и Марія тоже были люди бѣдные, но движимые чувствомъ необходимости повиновенія закону выполняютъ его по мѣрѣ средствъ своихъ. Въ ветхомъ завѣтѣ люди богатые приносили въ жертву Богу агнца, а бѣдные два горличища, или птенца голубина. И та и другая жертва была равно угодна Богу. Такъ и наши жертвы на дѣла богоугодныя должны выражаться не въ цѣнности ихъ. Святое намѣреніе ваше, братіе, есть уже пріятная жертва Господу, Который благихъ нашихъ не требуетъ, и взираетъ не на дары, а на сердце наше. Все дѣло заключается въ всегдашней готовности исполнить уставъ обрядовъ и законоположеній Церкви. Всецѣлая покорность закону, всѣмъ уставамъ и велѣніямъ Церкви есть самая пріятная и угодная жертва Богу, въ чемъ и подаетъ намъ примѣръ Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ и Его пречистая Матерь.

Что можно сказать объ Аннѣ Пророчицѣ, дочери Фануилевой и праведномъ Симеонѣ, который воспріялъ въ свои объятія Того, Котораго и весь міръ обнять не можетъ? Жизнь и дѣянія сихъ лицъ представляютъ для насъ, братіе, также весьма много назидательнаго и поучительнаго. Праведный старецъ Симеонъ былъ чудесно вразумленъ за то, что можетъ быть одинъ разъ въ жизни усумнился въ подлинномъ смыслѣ словъ св. Писанія, повѣствующаго о рожденіи Спасителя отъ Дѣвы. А между нами всѣ-ли и всегда склонны вѣрить всему тому, что заключается въ божественномъ откровеніи? Не бываетъ ли такъ, что одни по своеволію, а другіе по недомыслію или сомнѣваются, или же извращаютъ подлинный смыслъ ясныхъ словъ св. Писанія? Къ сожалѣнію и великому прискорбію случается это часто. Но послушаемъ, что говоритъ о семъ одинъ доблестный пастырь и ревностный проповѣдникъ Слова Божія: «ученіе нашей вѣры заключаетъ въ себѣ много таинственнаго и непостижимаго для нашего разума. Но бойтесь сомнѣваться въ чемъ либо: какъ вѣра учитъ, такъ и вѣруйте. *Непостижимаго нельзя постигнуть, и нѣтъ нужды постигать.* Не будемъ ожидать и чудеснаго явленія какого нибудь Ангела, который бы вразумилъ насъ и истолковалъ намъ то, чего не понимаемъ; у насъ есть Ангелъ, вѣрный наставникъ и истолкователь—св. Церковь. Ея будемъ слушаться, ей будемъ вѣрить во всемъ. Праведный Симеонъ предъ смертію увидѣлъ исполненіе непостижимаго таинства, въ которомъ однажды дерзнулъ было усомниться.

Предъ смертію, братіе, и у насъ откроются глаза и мы узнаемъ то, въ чемъ теперь сомнѣваемся. Да, передъ смертію ясно узнаемъ и вполнѣ убѣдимся тогда во всемъ, чему учитъ насъ св. Церковь, которой мы такъ мало слушаемся; но, увы! можетъ быть, не на радость намъ откроются тогда наши глаза». (Изъ поуч. прот. Р. Путятина). Можетъ быть не одинъ будетъ наказанъ за сомнѣнія, произвольное толкованіе и пониманіе Слова Божія по своему крайнему разумѣнію, а не такъ, какъ учитъ насъ понимать св. Церковь. Но будетъ уже поздно, ибо послѣ смерти нѣтъ покаянія. Какъ же послѣ этого нѣкоторые самовольники осмѣливаются толковать Слово Божіе по своему разумѣнію? Да не будетъ сего! Св. Церковь открыла намъ все, что необходимо для нашего спасенія, а посему будемъ слушать голоса ея, ибо, какъ говоритъ св. Кипріанъ Карѳагенскій: «Кому Церковь не мать, тому Богъ не Отецъ».

Итакъ, братіе, вотъ чему учатъ насъ событія въ честь и воспоминаніе коихъ установленъ праздникъ Срѣтенія Господня. Учитъ точному исполненію закона Господня, всѣхъ постановленій и обрядовъ православной Церкви, учитъ содержать вѣру православную во всей неповрежденной чистотѣ, вѣрить безусловно всему тому, что заключается въ Словѣ Божіемъ, и понимать его такъ, какъ преподали намъ это святые богодухновенные отцы и учители Церкви, побуждаетъ избѣгать произвольныхъ толкованій, дабы не согрѣшить смертно и не подпасть вѣчному осужденію за хулу на Духа Святаго, наконецъ, самый поводъ къ торжественному празднованію сего дня учитъ насъ чтить сей день по преимуществу дѣлами благочестія, каковы: усердная общественная молитва въ храмѣ Божіемъ и дѣла христіанской любви, милосердія и благотворенія нуждающимся ближнимъ, дабы тѣмъ искупить свои вины вольныя и невольныя и предотвратить страшный гнѣвъ Божій, которому подверглись во время оно жители Греціи и Антіохіи. Тяжко грѣшатъ тѣ, которые оставляютъ праздники Божіи совсѣмъ въ небреженіи, продолжая свои житейскія занятія, а употребляющіе ихъ на дѣла, не достойныя христіанина—навлекаютъ на себя великій гнѣвъ Божій, ибо *Богъ поругаемъ не бываетъ*.

Священникъ Серапіонъ Брояковскій.

Бесѣды на апостольскія и евангельскія чтенія, изъ твореній св. Отцевъ.

I. Евр. 7, 7—13;—въ день СРѢТЕНІЯ ГОСПОДНЯ.

(О превосходствѣ новозавѣтнаго священства предъ ветхозавѣтнымъ).

Безъ всякаго прекословія меньшее благословляется отъ большаго (Евр, 7, 7).

Возлюбл. о Христѣ братіе! Св. Церковь на всякой литургіи предлагаетъ въ наше назиданіе чтенія изъ св. Апостоловъ и изъ Евангелія. И въ апостольскихъ и евангельскихъ чтеніяхъ заключаются *словеса Божія*, ученіе Самого Господа,—въ нихъ *глубина богатства разума Божія,* какъ говоритъ св. ап. Павелъ.

Но какъ же слабому, осуетившемуся уму человѣка уразумѣть сей разумъ Господень? Кто можетъ изъяснить вѣрно и неложно глаголы Господни? *Никакого пророчества въ Писаніи нельзя разрѣшить самому собою,* поучаетъ св. ап. Петръ (2 Петр. I, 20). Соборъ же св. Отецъ, именуемый Трульскимъ, постановилъ, «что предстоятели церквей, поучая народъ по вся дни, наипаче же во дни воскресные, словесами благочестія, должны изъяснять слово Писанія не инако, развѣ какъ изложили свѣтила и учители Церкви въ своихъ писаніяхъ и сими болѣе удовлетворяться, нежели составленіемъ собственныхъ словъ». (прав. 19).

Послѣдующе сему соборному указанію, и мы, бр., будемъ васъ отселѣ назидать на нашихъ воскресныхъ бесѣдахъ на апостольскія и евангельскія чтенія изъ твореній св. Отецъ. И помните, возлюбл., что всякую мысль, каждое слово, которое мы возглаголемъ вамъ на сихъ бесѣдахъ, не наше немощное слово будетъ, а поученіе св. Отецъ и вселенскихъ учителей. Начнемъ же, благословясь.

Братіе, безъ всякаго прекословія меншее отъ большаго благословляется... и д.

Святой вселенскій учитель *Іоаннъ Златоустъ* говоритъ, что «Апостолъ сказалъ это съ тѣмъ, чтобы показать, что наше (новозавѣтное) священство гораздо важнѣе іудейскаго. И это превосходство открывается изъ самыхъ образовъ вещей. Авраамъ, прародитель левитовъ и священниковъ іудейскихъ, предъ Мелхиседекомъ, который былъ образомъ нашего священства, сталъ на мѣстѣ мірянина и по-

казалъ это двоякимъ образомъ: тѣмъ, что далъ ему десятину, ибо міряне давали священникамъ десятину; и тѣмъ, что получилъ отъ него благословеніе, ибо міряне же получаютъ благословеніе отъ священниковъ. Такъ смотри, сколь велико превосходство нашего священства, когда Авраамъ, патріархъ іудеевъ, прародитель левитовъ, благословляется Мелхиседекомъ и даетъ ему десятину. Страшны и величественны были принадлежности богослуженія и прежде благодати, какъ-то: звонки, яблоки, драгоцѣнные камни на наперсникѣ и нарамникѣ, митра, кидаръ, подиръ, златая дщица, Святое Святыхъ, глубокая тишина внутри. Но если кто разсмотритъ свойства служенія благодатнаго, то найдетъ, что тѣ величественныя принадлежности незначительны (въ сравненіи съ послѣдними), и здѣсь признаетъ истиннымъ сказанное о законѣ: *яко не прославися прославленное въ части сей, за превосходящую славу*. (2 Коринѳ. 3, 10). Когда видишь ты Господа закланнаго и предложеннаго, священника, предстоящаго этой жертвѣ и молящагося, то думаешь ли, что ты еще находитишься среди людей и стоишь на землѣ, а не переносишься ли тотчасъ на небеса и, отвергнувъ всѣ плотскія помышленія души, свѣтлою душею и чистымъ умомъ не созерцаешь ли небесное? О чудо человѣколюбія Божія! Сѣдящій горѣ съ Отцемъ въ этотъ часъ объемлется руками всѣхъ и даетъ Себя осязать и воспринимать всѣмъ желающимъ. Это и дѣлаютъ всѣ очами вѣры. Хочешь ли видѣть и изъ другаго чуда превосходство этой Святыни? Представь предъ очами своими Илію, и стоящее вокругъ безчисленное множество народа, и лежащую на камняхъ жертву; всѣ другіе соблюдаютъ тишину и глубокое молчаніе, одинъ только пророкъ молится, и за тѣмъ внезапно пламень ниспадаетъ съ небесъ на жертву; все это дивно и исполнено ужаса. Теперь перейди отсюда къ совершаемому нынѣ, и ты увидишь не только дивное, но и превосходящее всякій ужасъ. Предстоитъ священникъ, низводя не огнь, но Святаго Духа; совершаетъ продолжительное моленіе не о томъ, чтобы огонь ниспалъ свыше и попалилъ предложенное, но чтобы благодать, нисшедши на Жертву, воспламенила чрезъ нее души всѣхъ и содѣлала ихъ свѣтлѣйшими очищеннаго огнемъ серебра. Кто размыслитъ, какъ важно то, что человѣкъ, еще облеченный плотію и кровію, можетъ присутствовать близъ блаженнаго и безсмертнаго Естества, тотъ ясно увидитъ, какой чести удостоила священниковъ благодать Духа. Ими совершаются эти священнодѣйствія и другія,

не менѣе важныя для совершенства и спасенія нашего. Люди, живущіе на землѣ и еще обращающіеся на ней, поставлены распоряжаться небеснымъ и получили власть, которой не далъ Богъ ни ангеламъ, ни архангеламъ. Земные властители имѣютъ власть связывать, но только тѣло, а эти узы связываютъ самую душу и проникаютъ въ небеса; что священники совершаютъ на землѣ, то Богъ довершаетъ на небѣ, и мнѣніе рабовъ утверждаетъ Владыка. Не значитъ ли это, что Онъ далъ имъ всю небесную власть? *Имже*, говоритъ Господь, *отпустите грѣхи, отпустятся: и имже держите, держатся*. Какая власть можетъ быть больше этой? [1]).

«Необычайное чудо, неизреченная сила, страшная тайна—таинство священства», восклицаетъ св. Ефремъ Сиринъ и продолжаетъ: и Оно (священство) духовно, свято, досточестно, неукоризненно; и его-то Христосъ снисшедши, даровалъ недостойнымъ. Не перестану прославлять достоинство сего чина, которое сынамъ Адамовымъ даровала Троица. Имъ спасенъ міръ и просвѣщена тварь; чрезъ него горы и холмы, дебри и пропасти наполнились чистымъ и досточестнымъ житіемъ блаженнаго рода людей. Имъ отъято съ земли беззаконіе, имъ водворяется на землѣ цѣломудріе; чрезъ него приведенъ въ бездѣйствіе падшій діаволъ; развратные стали освященными сосудами, блудники чистыми и нескверными; неразумные содѣлались вождями правды, беззаконники добрыми и благочестивыми. Имъ человѣческая природа возводится на степень безплотныхъ. Оно паритъ въ высоту, въ скорѣйшее время вознося прошенія наши отъ земли на небо къ Богу, ходатайствуетъ предъ Владыкою за рабовъ. Да благословляется Спаситель, принесшій на землѣ пресвѣтлый, очистительный даръ, просвѣтившій благодатію іереевъ, чтобъ сіяли они, какъ свѣтила, въ мірѣ» [2]).

О томъ, какой высокой чести заслуживаютъ служители алтаря Господня, Св. Златоустъ поучаетъ такъ:

«Если бы царь предоставилъ кому нибудь изъ своихъ подданныхъ власть заключать въ темницу и опять освобождать, кого онъ захочетъ, такой подданный у всѣхъ былъ бы славенъ и знаменитъ; а о томъ, кто получаетъ отъ Бога власть настолько превосходнѣйшую этой, сколько небо превосходнѣе земли и души тѣлъ,

---

[1]) Св. Іоаннъ Златоустъ. Твор. т. 1.727. 416.417.

[2]) Св. Ефремъ Сиринъ. Твор. т. 2.600. 602.

нѣкоторые думаютъ, что онъ получаетъ маловажную честь, презираютъ рукоположеннаго Богомъ, оскорбляютъ и преслѣдуютъ безчисленными поношеніями. Безумно не уважать такую власть, безъ которой намъ невозможно получить спасенія и обѣтованныхъ благъ. Если никто не можетъ войти въ царствіе небесное, *аще не родится водою и Духомъ,* и не ядущій *плоти* Господа и не піющій *крови Его* лишается жизни вѣчной, а все это совершается никѣмъ инымъ, какъ только этими священными руками, т. е. руками священника; то какъ безъ посредства ихъ можно будетъ кому нибудь избѣжать геенскаго огня, или получить уготованные вѣнцы? Священники для насъ суть тѣ мужи, которымъ вручено рожденіе духовное и возрожденіе крещеніемъ; чрезъ нихъ мы облекаемся во Христа, и погребаемся вмѣстѣ съ Сыномъ Божіимъ, и содѣлываемся членами этой блаженной Главы. Посему справедливо мы должны не только страшиться ихъ болѣе властителей и царей, но и почитать ихъ болѣе отцевъ своихъ,—они виновники нашего рожденія отъ Бога, блаженнаго *пакибытія,* истинной свободы и благодатнаго усыновленія. Богъ далъ священникамъ больше силы, нежели плотскимъ родителямъ, не только для наказаній, но и для благодѣяній. Одни раждаютъ для настоящей жизни, другіе для будущей; тѣ не могутъ избавить дѣтей своихъ отъ тѣлесной смерти и даже защитить отъ вторгшейся болѣзни, а эти часто спасали страждущую и готовую погибнуть душу, то употребляя кроткое наказаніе, то удерживая отъ паденія при самомъ началѣ не только ученіемъ и внушеніемъ, но и помощію молитвъ (Іак. 5. 14. 15). Священники іудейскіе имѣли власть очищать тѣло отъ проказы, или лучше, не очищать, а только свидѣтельствовать очищенныхъ, и ты знаешь, какъ завидно было тогда достоинство священническое. А наши получили власть не свидѣтельствовать только очищеніе, но совершенно очищать—не проказу тѣлесную, но нечистоту душевную» [1]).

«(По закону іудейскому), на тѣхъ, кто рѣшился не повиноваться священникамъ, падаетъ обвиненіе въ грубости и высокомѣріи и опредѣляется имъ въ наказаніе высшее изъ всѣхъ золъ, то есть, смерть: *да умретъ,* сказано, тотъ, кто не обратитъ вниманія на *жерца предстоящаго служити во имя Господа Бога.* Велико и поистинѣ дивно предстояніе Богу и служеніе Ему; а непочившій служите-

[1]) Св. Златоустъ. Тв. т. 1. 418. 419.

ля Божія подлежитъ суду и наказанію, и презирающій это Божественное достоинство за презрѣніе свое понесетъ жестокое наказаніе. И Самъ Господь нашъ Іисусъ Христосъ заботился объ уваженіи къ этому закону. (Матѳ. 23, 2, 3). По сему пусть никто не судитъ священника, учитъ св. Кириллъ Александрійскій, хотя бы онъ казался и распущеннымъ и былъ нерадивъ въ рѣшимости жить согласно съ закономъ, но пусть оказываетъ ему благопослушливость, когда онъ изъясняетъ законъ; ибо онъ страдаетъ недостатками, зависящими отъ его собственной воли, но изъясняетъ то, что есть Божіе» [1]).—«Священникъ—ангелъ Господа. Развѣ свое говоритъ онъ? Если ты его презираешь, то презираешь не его, а рукоположившаго его Бога. Хотя бы священникъ былъ нечестивъ, но Богъ, видя, что ты изъ благоговѣнія къ Нему, почитаешь даже недостойнаго чести, Самъ воздастъ тебѣ награду. Вѣдь и чистый священникъ не своею собственною чистотою привлекаетъ Духа Святаго; но все совершаетъ благодать. Дѣло священника только отверзать уста, а все совершаетъ Богъ; священникъ же исполняетъ только видимыя дѣйствія» [2]).

«Народъ, прежде насъ бывшій, чрезъ рогъ съ елеемъ достигалъ освященія, а мы, непотребные рабы Благословеннаго, не получили ни рога, ни чувственнаго елея, но сама высокая и страшная Мышца, снисшедши съ неба, чрезъ возложеніе рукъ даровала намъ Духа Своего, какъ огнь, снисшедшаго на Апостоловъ. О, неизреченная сила, благоволившая вселяться въ насъ чрезъ возложеніе рукъ святыхъ іереевъ! Посему всѣ почтимъ, всѣ ублажимъ имѣющихъ санъ честнаго священства, въ точности зная, что если кто любитъ друга царева, то несравненно болѣе возлюбитъ его царь. Возлюбимъ іереевъ Божіихъ, ибо они други благого Бога и ходатайствуютъ за насъ и міръ» [3]), такъ поучаютъ св. Златоустъ и Ефремъ Сиринъ о благодати священства и важности іерейскаго служенія.

«*Никто же самъ себѣ пріемлетъ честь, но званный отъ Бога якоже и Ааронъ*. Такъ самовольно никто да не идетъ на священнодѣйствіе Богу, но пусть ожидаетъ призванія», поучаетъ св. Кириллъ Александрійскій, «иначе покушающійся восхищать то, на что не имѣетъ рѣшенія свыше, подпадетъ суду Даѳана и Авирона.

---

1) Св. Кириллъ Александрійскій. Тв. т. 3, 64.

2) Св. Іоаннъ Златоустъ. Бес. на Ев. Іоанна, ч. 2. 525.

3) Св. Ефремъ Сиринъ. Твор. т. 2. 605.

Одна была скинія и одинъ алтарь, на которомъ приносились всѣ жертвы. И законъ совершенно запрещаетъ кому бы то ни было приносить жертвы внѣ святой скиніи, и для рѣшившихся дѣлать это наказаніемъ было истребленіе и имъ угрожалъ смертный приговоръ. Недоступно Божество и не пріемлется жертва безъ посредства Левитовъ. Они посредничаютъ, подражая Ходатаю Бога и человѣковъ, то есть Христу. А что одна есть Церковь, одно таинство Христово, и что незаконна, болѣе того—отвержена и не можетъ быть угодна Богу жертва, не въ Церкви совершаемая, это ясно показалъ законъ, говоря, что не должны быть совершаемы жертвоприношенія внѣ святой скиніи, и не принимаетъ Богъ всяческихъ жертвы изъ несвященныхъ рукъ и несогласно съ закономъ принесенной. Не удивляйся, если самоволіе признается нами неумѣстнымъ и нелѣпымъ, когда и о Самомъ Христѣ Павелъ пишетъ, что *Онъ не Себе прослави быти первосвященника, но глаголавый къ Нему: Ты еси священникъ во вѣкъ, по чину Мелхиседекову*. Званъ же какъ бы въ первосвященника Христосъ волею Отца. А вмѣстѣ съ Нимъ нѣкоторымъ образомъ званы и поставлены споспѣшниками въ священнодѣйствіи и Божественные ученики Его. И они обошли всю подсолнечную, священнодѣйствуя Евангеліе Христово между язычниками: ибо они званы къ апостольству чрезъ Христа и о семъ истинно слово; но дѣло это было вполнѣ угодно и Отцу, потому что одно у нихъ рѣшеніе на все совершаемое, такъ какъ и совѣтъ, и мудрость, и хотѣніе Отца есть Сынъ» [1]).

«Какъ въ тѣлѣ иное начальствуетъ, разъясняетъ Св. Григорій Богословъ, а иное состоитъ подъ начальствомъ и управленіемъ: такъ и въ церквахъ Богъ постановилъ, чтобы одни, для кого сіе полезнѣе, словомъ и дѣломъ направляемые къ своему дому, оставались пасомыми и подначальными; а другіе, стоящіе выше прочихъ по добродѣтели и близости къ Богу, были пастырями и учителями къ совершенію Церкви и имѣли къ другимъ такое же отношеніе, какое душа къ тѣлу и умъ къ душѣ, дабы то и другое, будучи, подобно тѣлеснымъ членамъ, соединено и сопряжено въ одинъ составъ, совокуплено и связано союзомъ Духа, представляло одно тѣло, совершенное и истинно достойное Самого Христа—нашей Главы. Посему не думаю, чтобы безначаліе и безпорядокъ были полез-

1) Св. Кириллъ Александрійскій. Твор. ч. 2. 263; ч. 3. 41. 43.

нѣе порядка и начальства, какъ для всего прочаго, такъ и для людей; напротивъ того всего менѣе полезны они людямъ, которымъ угрожаетъ опасность въ важнѣйшемъ» [1]).—«Нечестиво и повинно смерти по суду Божію—возставать противъ главы и не покоряться поставленнымъ начальствовать и получившимъ преимущественную честь отъ Бога. Плодъ же высшей разумности—дорожить тѣмъ, что имѣешь, и быть за это благодарнымъ, а не бросаться опрометчиво на то, что выше опредѣленной намъ мѣры, и не стремиться къ тому, что еще не даровано намъ, почитая общимъ и доступнымъ для многихъ то, что управляется только мановеніемъ свыше» [2]).

«Какъ въ древности у мудрымъ евреевъ не позволялось молодымъ людямъ читать нѣкоторыя Священныя книги, потому что онѣ не принесли бы пользы душамъ еще не твердымъ и нѣжнымъ: такъ и у насъ надлежало бы постановить закономъ, чтобы не всякому и не всегда, а только въ извѣстное время и извѣстнымъ лицамъ дозволялось учить о вѣрѣ, именно тѣмъ, которые не вовсе нерадивы и медлительны умомъ, и не слишкомъ ненасытимы, честолюбивы и болѣе надлежащаго горячи въ дѣлѣ благочестія. Такимъ людямъ слѣдовало бы давать порученія, исправляя которыя они не могли бы вредить ни себѣ, ни другимъ; а право учить предоставить умѣреннымъ въ словѣ, какъ истинно благоустроеннымъ и цѣломудреннымъ; простолюдиновъ же отводить отъ сего пути, и отъ усилившагося нынѣ недуга—говорливости, обращать же ихъ къ другому безопаснѣйшему роду добродѣтели, гдѣ и нерадѣніе менѣе вредно, и неумѣренность не противна благочестію. Но что сказать о людяхъ, которые по тщеславію или любоначалію *неправду въ высоту глаголютъ*, съ велерѣчіемъ какого нибудь Іаннія или Іамврія вооружаются не противъ Моисея, но противъ истины, и возстаютъ противъ здраваго ученія? Что сказать о людяхъ, которые по невѣжеству и слѣдствію онаго—дерзости съ жадностію, какъ свиньи, кидаются на всякое ученіе и попираютъ прекрасные бисеры истины? Или о всѣхъ тѣхъ, которые не имѣютъ у себя ни собственнаго мнѣнія, ни какого либо образца, худого или добраго, для ученія о Богѣ, но готовы слушать всякое ученіе и всякаго учителя, чтобы изъ всего выбрать лучшее и безопаснѣйшее, и такой выборъ довѣряютъ самимъ себѣ—худымъ су-

[1]) Св. Григорій Богословъ. Твор. т. 1, 13. 14.

[2]) Св. Кириллъ Александрійскій. Твор. ч. 3. 22.

діямъ истины; а потомъ переходя и возвращаясь отъ одной вѣроятности къ другой, нагруженные и подавленные ученіями всякаго рода, перемѣнивъ многихъ учителей и многія писанія разбросавъ легкомысленно, какъ пыль на вѣтеръ, когда утомится и слухъ и умъ, начинаютъ оказывать одинаковое отвращеніе ко всякому ученію, и напечатлѣваютъ въ себѣ гибельное правило—осмѣивать и презирать самую вѣру нашу, какъ нѣчто нетвердое и неимѣющее въ себѣ ничего здраваго, дѣлая невѣжественное заключеніе отъ учащихъ къ ученію, подобно такому человѣку, который, имѣя разстроенные глаза, или поврежденныя уши, винитъ солнце, или звуки—первое, что оно темно и не блещетъ, а послѣдніе, что они слабы и беззвучны?».

«Итакъ, заключимъ нашу бесѣду словами св. Григорія Богослова, откажитесь отъ чрезмѣрнаго и безполезнаго честолюбія; приближаясь же къ Богу жизнію, дѣлами и поученіемъ болѣе безопаснымъ, пріуготовляйтесь къ тамошней истинѣ и созерцанію о Христѣ Іисусѣ Господѣ нашемъ, Которому слава во вѣки вѣковъ. Аминь» [1]).

II) Лук. 15, 11—32;—въ недѣлю о БЛУДНОМЪ СЫНѢ.

(*Покаяніе есть единственное врачевство, истребляющее грѣхъ*).

Братіе христіане! нынѣ чтенное Евангеліе, притчею о блудномъ, но раскаявшемся предъ своимъ отцемъ сынѣ, научаетъ насъ покаянію. По ученію св. Отцевъ, «покаяніе есть единственное врачевство, истребляющее грѣхъ. Вотъ какъ о семъ говоритъ св. Кириллъ Іерусалимскій. «Ужасное зло—грѣхъ и самая тяжкая болѣзнь души беззаконіе; оно подсѣкаетъ ея силы и подвергаетъ ее вѣчному огню. Зло есть произведеніе свободнаго произволенія. А что грѣшимъ самопроизвольно, о семъ ясно говоритъ въ одномъ мѣстѣ Пророкъ; *Азъ насадихъ тя виноградъ плодоносенъ, внѣ истиненъ: како превратился еси въ горесть, виноградъ чуждій* (Іерем. 2, 21)? Насажденіе прекрасно, плодъ худъ; зло отъ произволенія. Насадитель не виновенъ, а виноградъ пожженъ будетъ огнемъ; потому что насажденъ на добро, плодъ же принесъ по произволенію на зло. *Того бо есмы твореніе, создани на дѣла благая,* говоритъ Апостолъ. (Еф. 2. 10); но созданное, по собственному произволенію, уклонилось въ

---

[1]) Св. Григорій Богословъ. Твор. ч. 3.133; ч. 1. 32. 33.

лукавство. И потому грѣхъ,—ужасное зло, впрочемъ не неисцѣльное. Ужасное зло для удерживающаго въ себѣ грѣхъ, удобоисцѣлимое же для слагающаго съ себя грѣхъ *покаяніемъ*. Ибо представь человѣка, который держитъ въ рукѣ огонь. Пока огонь у него въ рукѣ, безъ сомнѣнія жжетъ его; но если броситъ уголь,—удалитъ отъ себя и то, что жгло. Грѣхъ попаляетъ душевныя силы. Чтоже? Ужели нѣтъ спасенія? Па́ли мы, ужели же невозможно возстать? Стали мы слѣпы, ужели же невозможно прозрѣть? Стали хромы, ужели невозможно начать ходить прямо? Короче сказать: умерли мы, ужели же невозможно воскреснуть? Тотъ, Кто воскресилъ четвероднѣвнаго смердѣвшаго Лазаря, ужели не воскреситъ гораздо съ большимъ удобствомъ тебя, человѣкъ, когда ты еще живъ? Пролившій за насъ честную кровь, Самъ избавитъ насъ отъ грѣха. Не будемъ отчаяваться. Ужасно не вѣровать въ надежду покаянія. Кто не чаетъ спасенія, тотъ безъ мѣры присовокупляетъ зло къ злу. А кто надѣется уврачеванія, тотъ удобно уже сберегаетъ себя. Разбойникъ, не ожидающій помилованія, возрастаетъ въ дерзости, а надѣющійся прощенія приходитъ въ покаяніе. И терніями заросшая земля, если хорошо воздѣлана, превращается въ плодоносную; ужели же намъ невозвратимо спасеніе? Природа дѣлаетъ возможнымъ спасеніе, но требуется и произволеніе. Богъ человѣколюбивъ, и человѣколюбивъ не въ малой мѣрѣ. Угодно ли тебѣ знать, сколько сильно покаяніе? Желаешь ли увидать крѣпкое оружіе спасенія и дознать, сколько сильна исповѣдь?» [1]).

«Св. Златоустъ о семъ такъ богомудрствуетъ: «Петръ трижды отрекся послѣ участія въ таинствахъ, но слезами загладилъ все. Павелъ былъ гонитель, богохульникъ и обидчикъ, гналъ не только Распятаго, а также и всѣхъ послѣдователей Его; но раскаялся и сталъ апостоломъ. Богъ требуетъ отъ насъ только малаго повода, и даруетъ намъ отпущенія многихъ грѣховъ».

«Притча о блудномъ сынѣ служитъ подтвержденіемъ того что отпускаются грѣхи, сдѣланные послѣ крещенія, если мы будемъ внимательны. Блудный сынъ представляетъ собою образъ падшихъ послѣ крещенія,—онъ называется сыномъ, а сыномъ никто не можетъ назваться безъ крещенія. Онъ и жилъ въ домѣ отеческомъ, и получилъ долю во всемъ отеческомъ имуществѣ, а прежде крещенія

---

1) Св. Кириллъ Іерусалимскій. Твор. 25. 28.

нельзя воспользоваться отеческимъ достояніемъ, ни получить наслѣдство. Такимъ образомъ все это указываетъ намъ на общество вѣрныхъ. Притомъ блудный сынъ былъ братомъ жившаго честно, а братомъ не могъ быть безъ духовнаго возрожденія. Этотъ блудный сынъ, дойдя до крайней степени порока, говоритъ: «возвращусь опять къ отцу моему». Отецъ для того и отпустилъ его и не помѣшалъ ему уйти на чужую сторону, чтобы онъ опытомъ узналъ, сколько получалъ благодѣяній, живя дома. Когда же блудный сынъ, дознавши опытомъ, какъ гибельно удаленіе изъ дома отеческаго, возвратился,—отецъ не позлопамятствовалъ, но принялъ его съ распростертыми руками. Отчего же такъ? Оттого, что онъ былъ отецъ, а не судья. И вотъ уже ликованія, и пиршества, и праздники, и свѣтелъ и радостенъ сталъ весь домъ! Что говоришь? Это ли плата за порокъ? Не за порокъ, человѣкъ, но за возвращеніе въ домъ; не за грѣхъ, но за покаяніе, не за худыя дѣла, но за исправленіе. Когда нужно спасти погибшаго, то тутъ время не суда, но только человѣколюбія и прощенія. Если кто имѣетъ и множество ранъ, но покается и сдѣлаетъ доброе дѣло, то Богъ такъ заглаждаетъ ихъ, что не остается ни слѣда, ни признака грѣховъ»[1]).

«Богъ далъ (христіанину) покаяніе, какъ очистительную воду. Если въ чемъ прегрѣшимъ, имъ омываемся. У насъ есть баня не только *пакибытія*, но и *обновленія* (Тит. 3, 5). Если въ чемъ согрѣшимъ, омывшись покаяніемъ, дѣлаемся чистыми»[2]), учитъ о покаяніи св. отецъ Ефремъ Сиринъ.

«По ученію св. Іоанна Лѣствичника, покаяніе есть возвращеніе крещенія, обѣщаніе Богу новаго житія. Покаяніе есть примиреніе съ Господомъ посредствомъ добрыхъ дѣлъ, противоположныхъ грѣхопаденіямъ. Покаяніе есть очищеніе совѣсти»[3]).

«Если бы не было покаянія, говоритъ св. Ефремъ Сиринъ, давно бы погибъ родъ человѣческій. Если бы не оно вскорѣ простерло руку защиты, не стоялъ бы донынѣ міръ. Покаяніе есть великое горнило, которое принимаетъ въ себя мѣдь, и претворяетъ ее въ золото; беретъ оно грѣшныхъ, и дѣлаетъ ихъ праведными. Вчера были мертвы, сегодня живы они для Бога покаяніемъ; вчера были чужіе, а сегодня свои Богу; вчера беззаконны, а сегодня святые.

---

1) Св. Іоаннъ Златоустъ. Твор. т. II. 312. 381.

2) Св. Ефремъ Сиринъ. Твор. т. III 258.

3) Св. Іоаннъ Лѣствичникъ. Сл. 5.

Велико покаяніе на землѣ, потому что душамъ служитъ лѣствицею къ восхожденію туда, откуда свержены онѣ грѣхомъ. Оно возстановляетъ естество и возвращаетъ ему собственное его достоинство. Кого не оправдываетъ законъ, тѣхъ совершенными дѣлаетъ покаяніе. Давидъ не былъ совершенъ, если судить по закону, но оправданъ провозглашеніемъ Церкви. Покаяніе спасло многихъ, тогда какъ законъ грозилъ имъ смертію, еслибы не покаялись какъ должно» [1]).

О тѣхъ суемудрствующихъ христіанахъ, которые отвергаютъ таинство покаяніе св. Златоустъ учитъ: «Горе еретикамъ, утверждающимъ, что нѣтъ покаянія; къ нимъ принадлежатъ и тѣ, которые говорятъ, что нѣтъ Бога. Ибо если нѣтъ покаянія для людей немощныхъ, требующихъ уврачеванія, сіе тоже значитъ, что сказать: нѣтъ Господа Бога. *Пріимите Духъ Святъ,* сказалъ Христосъ ученикамъ Своимъ: *имже отпустите грѣхи, отпустятся имъ, и имже держите, держатся.* (Іоан. **20**, 22). Какъ царь, посылая правителей, даетъ имъ власть и заключать въ темницу, и освобождать изъ темницы; такъ и Христосъ, посылая учениковъ, облекаетъ ихъ такою же властію. Ученики получили духовную власть и благодать отпускать грѣхи, а отпущеніе грѣховъ есть источникъ спасенія и воздаяніе покаянія. Покаяніе есть врачевство, истребляющее грѣхъ; оно есть даръ небесный, чудесная сила, благодатію побѣждающая силу законовъ, почему оно ни блудника не отвергаетъ, ни прелюбодѣя не отгоняетъ, ни пьяницы не отвращается, ни идолослужителемъ не гнушается, ни поносителя не отметаетъ, ни хулителя не гонитъ, ни гордеца, но всѣхъ премѣняетъ, потому что покояніе—горнило грѣха. Оно отверзаетъ человѣку небо, оно возводитъ его въ рай, оно побѣждаетъ діавола» [2]).

Также обличаетъ св. Ефремъ Сиринъ суемудрствующихъ еретиковъ. «Невозможно то, что утверждаютъ еретики, говоритъ св. Отецъ, покаяніе тѣсно соединено съ Церковію; оно знаетъ, какъ тѣхъ, которые не коснѣютъ въ нечестіи, приводитъ къ Богу въ вѣчную жизнь. Христосъ повелѣлъ *до седмьдесятъ кратъ седмерицею* отпускать согрѣшившимъ противъ насъ. (Матѳ. **18**, 22). Ужели же не превзойдетъ Онъ людей благостію? Никто не губитъ того, что имѣетъ. Какъ же Богу и Отцу уступить обладаніе тѣми, которыхъ стяжалъ Онъ кровію

---

1) Св. Ефремъ Сиринъ. Твор. т. III. 255. 268. 288. 318.

2) Св. Іоаннъ Златоустъ. Бес. на Ев. Іоанна. ч. 2. 523; Твор. т. II. 359.

Сына Своего? Никто не расточаетъ охотно того, что собралъ съ трудомъ. Какъ же Богу безъ сожалѣнія отвергнуть тѣхъ, которыхъ пріобрѣлъ изъ язычниковъ трудами апостольскими? Ужели напрасно предопредѣлилъ Онъ пришествіе Сына Своего, или ни во что вмѣнилъ изліяніе крови Его, или хочетъ уничтожить домостроительство смерти Его, или ни мало не почтитъ славы воскресенія Его, такъ что легко отвратится отъ насъ, спасенныхъ сими таинствами? Онъ послалъ Духа Святаго и освятилъ Церковь, Онъ послалъ Апостоловъ благовѣствовать язычникамъ. Если не хочетъ, чтобы спаслись мы, то напрасно употреблялъ столько средствъ; или не не зналъ нашего положенія, или посмѣялся надъ язычниками. Но непозволительно и помыслить то или другое, потому что Онъ и не не зналъ и не сдѣлалъ ничего излишняго. Мы—стадо Его, и Онъ—нашъ Пастырь и нынѣ, какъ и въ раю. Онъ далъ покаяніе, какъ очистительную воду. Тебѣ говорю, *отметающій покаяніе*: (да внемлютъ сему увѣщанію вселенскаго учителя и наши еретики—отщепенцы отъ Церкви, сектанты и раскольники), употребленіе его имѣетъ мѣсто и въ Церкви. Знаю, что ты утверждаешь, будто бы послѣ крещенія нѣтъ уже покаянія. Что ты говоришь? Богъ даровалъ намъ благодать сыноположенія въ крещеніи, и не дастъ благодати отпущенія грѣховъ? Даровавшій великое не будетъ милостивъ въ маломъ? Подающій мертвымъ воскресеніе не дастъ немощнымъ исцѣленія? Даровавшій ослѣпленнымъ очамъ прозрѣніе не очиститъ ихъ отъ гноетеченія? Удостоившій сыноположенія не пріиметъ исповѣди отъ сына? Изъ раба сдѣлалъ Онъ сыномъ, и не пріиметъ погрѣшившаго сына? Богъ не гнушается тѣмъ, что всего выше, то есть, именоваться Отцемъ человѣковъ, и откажетъ Онъ въ маломъ,—стать очищеніемъ для исповѣдающихся чадъ? Не убѣдишь ты меня, еретикъ, хотя и желательно тебѣ отрицать Божію благость. У меня есть источникъ; не имѣю нужды въ твоей сухости. У меня Христосъ, и я обличу твое беззаконіе. За насъ Онъ умеръ, и не ходатайствуетъ за насъ? За насъ благоволилъ быть распятымъ, и откажется милосердовать о насъ? Если столько возлюбилъ насъ, что принялъ за насъ заушенія, то презритъ ли томящихся гладомъ, имѣя у Себя источникъ милостей? Не отвергъ нечествующихъ, и не приметъ кающихся? Призвалъ преступниковъ закона, и отвратится отъ обращающихся? Помиловалъ хульниковъ, и не умилосердится надъ умоляющими Его? Или однажды Онъ милуетъ, а въ другой разъ наказываетъ? Сегодня—Отецъ,

а на утро—чужой? Сегодня изъявляетъ любовь, а на утро по скудости не сдѣлаетъ этого? Сегодня благъ, а на утро жестокъ? Сегодня, внявъ ласкательству, снабжаетъ, а на утро, ставъ благоразумнымъ, не дастъ Себя въ обманъ? Прочь съ такими умствованіями! Невозможное говоришь ты, человѣкъ! Богъ неизмѣняемъ, непреврfalseатенъ. Павелъ говоритъ, что *нераскаянна дарованія Божія* (Рим. 11. 29). Да и почему же Самъ, повелѣвъ молиться: *остави намъ долги наша*, перемѣнилъ Свое намѣреніе прощать грѣхи? Не оглашеннымъ повелѣлъ молиться о семъ. Не молитва ли это вѣрныхъ? Какъ же ты говоришь, что послѣ крещенія нѣтъ покаянія?».

«Отвѣчаешь ты: Павелъ говоритъ: *невозможно просвѣщенныхъ единою, паки обновляти въ покаяніе, распинающихъ себѣ Христа* (Евр. **6**, 4. 6), невозможно принимать преступниковъ. Павелъ сказалъ не о покаяніи, но о второмъ крещеніи, потому что крестившемуся во Христа невозможно быть крещеннымъ снова. Самъ Апостолъ говоритъ: *елицы крестихомся во Христа, въ смерть Его крестихомся*. Итакъ о крещеніи сказалъ, что падшимъ невозможно снова распинать Христа, то есть, снова креститься. Одинъ крестъ, одно, говоритъ, и крещеніе. Говоришь, что нѣтъ покаянія послѣ крещенія; а какъ же Евангелистъ Іоаннъ сказалъ, что *Христа Ходатая имамы ко Отцу: и Той очищеніе есть о грѣсѣхъ нашихъ, не о нашихъ же точію, но и всего міра?* (Іоан. **2**, 1. 2). И себя включилъ здѣсь святый, желая показать, что покаяніе простирается и на согрѣшившихъ по принятіи даже столь обильной и высокой благодати, какую имѣлъ святѣйшій Евангелистъ Іоаннъ. Итакъ, есть, человѣкъ, покаяніе, потому что нѣтъ ничего невозможнаго для Бога. Нѣтъ покаянія для тѣхъ, которые торгуютъ покаяніемъ. Кто въ надеждѣ на покаяніе пребываетъ во грѣхѣ, тому нѣтъ покаянія. О таковыхъ и сказано, что покаяніе не имѣетъ для нихъ силы, потому что думаютъ, будто бы Богу пріятны ругатели. Кто знаетъ, что зло пагубно, и не перестаетъ дѣлать оное, тотъ не прощенъ будетъ по смерти, потому что служилъ грѣху. Покаяніе проповѣдуетъ оставленіе грѣховъ, но не терпитъ, чтобы пренебрегали имъ. Съ обращающимися оно неразлучно, и отвращается отъ пребывающихъ во грѣхѣ. Если, услаждаясь грѣхомъ, будешь коснѣть въ немъ, то покаяніе отвратится отъ тебя, потому что зналъ ты, какъ оно хорошо, и предпочелъ ему грѣхъ» 1).

1) Св. Ефремъ Сиринъ, т. III. 317. 258. 319.—322. 326. 324. Св. Кириллъ Іерусалимскій, 38.

«Итакъ, братія (заключимъ нашу бесѣду словами св. Кирилла Іерусалимскаго), имѣя многіе примѣры согрѣшившихъ, и покаявшихся, и спасенныхъ, и сами исповѣдуйтесь Господу, чтобы получить прощеніе въ прежнихъ грѣхахъ, сподобиться небеснаго дара и наслѣдовать небесное царство со всѣми Святыми о Христѣ Іисусѣ».

III) Мѳ. 25, 31—46;—въ недѣлю МЯСОПУСТНУЮ.

(*Противъ отрицающихъ судъ и мздовоздаяніе*).

Егда пріидетъ Сынъ Человѣческій во славѣ своей... соберутся предъ Нимъ вси языцы и разлучитъ ихъ другъ отъ друга, якоже пастырь разлучаетъ овцы отъ козлищъ...

Св. отецъ Ефремъ Сиринъ изъясняетъ сіи слова нынѣ чтеннаго Евангелія такъ: овецъ, у которыхъ есть добрые плоды, овецъ, которыя знаютъ Пастыря, овецъ запечатлѣнныхъ, соблюдающихъ неповрежденною печать, овецъ, послѣдовавшихъ за великимъ Пастыремъ, Который сказалъ: «идите за Мною», овецъ, не осквернившихъ *святой вѣры* еретическими хулами, сихъ овецъ поставитъ одесную Себя. *Козлищъ же ошуюю.* Сіи козлища суть тѣ, у которыхъ нѣтъ плода, которые прогнѣвляли Пастыря; это козлища пасущіяся съ еретиками и сквернящія святую вѣру. Они скакали, плясали, забавлялись, ликовали, и, собравъ себѣ горе, вышли изъ жизни сей лишенными всякаго добраго дѣла, исполненными всякой нечистоты. Видя ихъ, Богъ отвратитъ очи Свои отъ нихъ и поставитъ ихъ ошуюю. Тогда скажетъ *сущимъ одесную Его: пріидите, благословенніи Отца Моего, наслѣдуйте обѣщанное вамъ царствіе.* Пріидите, сыны свѣта Моего, пріидите, благословенные наслѣдники царства Моего, пріидите ради Меня обнищавшіе, алкавшіе и жаждавшіе, не возлюбившіе міра, ни всего, что въ мірѣ. Пріидите, ради Меня оставившіе всякую мірскую радость, сродниковъ и друзей, родителей и чадъ. Пріидите, всѣ милостивые и странно-пріимные, пріидите всѣ шествовавшіе узкимъ и тѣснымъ путемъ. Тогда скажетъ и сущимъ ошуюю: Идите отъ Меня всѣ проклятые въ огонь кромѣшній. Идите отъ Меня немилосердые, братоненавистники, христоненавистники. Вы не миловали, и не будете помилованы; вы не слушали пречистыхъ Моихъ Евангелій и блаженныхъ Моихъ учениковъ, и Я не услышу плача вашего; вы роскошествовали на

землѣ. Тамъ ежедневно Я взывалъ чрезъ Писанія, и вы, слыша, насмѣхались надъ читающими. И теперь говорю: *не вѣмъ васъ*. Идите отъ Меня проклятые въ огнь кромѣшній и вѣчный, уготованный діаволу и аггеламъ его. Тогда пойдутъ они въ муку вѣчную, а праведники въ жизнь вѣчную» [1]).

Вотъ что говоритъ св. І. Златоустъ о невѣрующихъ въ судъ и воздаяніе: «Невѣрующіе въ судъ и воздаяніе послѣ сей жизни говорятъ: кто пришелъ послѣ смерти и возвѣстилъ объ этомъ? Если такія слова—и шутка, и то уже не хорошо; ибо о подобныхъ вещахъ шутить не должно. Если же ты и въ самомъ дѣлѣ не думаешь, что будетъ что либо послѣ сей жизни, то почему называешь себя христіаниномъ? Для чего принимаешь ты купель? Для чего ты входишь въ церковь? Вся наша надежда въ будущемъ. Такъ для чего приступаешь, если не вѣришь Писаніямъ, если не вѣришь во Христа? А будучи такимъ, ты—не скажу, не—христіанинъ, ты—хуже язычника. Почему? Потому что, признавая Христа Богомъ, не вѣруешь въ Бога. То нечестіе по крайней мѣрѣ послѣдовательно; кто не думаетъ, что Христосъ есть Богъ, тотъ по необходимости не вѣруетъ въ Него: а это даже не держится и послѣдовательности,—признаетъ Его Богомъ, и не почитаетъ достовѣрнымъ того, что Онъ сказалъ. Скажи мнѣ, неужели мы ничѣмъ не отличаемся отъ свиней и ословъ? Если нѣтъ ни суда, ни воздаянія, то для чего почтены мы такимъ даромъ—словомъ, и все имѣемъ въ подчиненіи? Для чего мы начальствуемъ, а то подначально? Смотри, какъ діаволъ тѣснитъ насъ со всѣхъ сторонъ своими убѣжденіями, чтобы мы не знали дара Божія. Онъ смѣшиваетъ рабовъ съ господами; какъ продавецъ невольниковъ и неблагодарный слуга, старается благодарнаго человѣка привесть въ одинаковое ничтожество съ оскорбителемъ. Повидимому онъ отвергаетъ судъ; а этимъ отвергается бытіе Бога; ибо діаволъ всегда таковъ,—все предлагаетъ съ хитростію, а не прямо, чтобы мы не остерегались. Если нѣтъ суда, то Богъ, судя почеловѣчески, несправедливъ; а если Богъ несправедливъ, то Онъ и не Богъ; когда же Онъ не Богъ,—все пошло просто: нѣтъ ни добродѣтели, ни порока. Но явно ничего такого не говоритъ онъ. Видишь ли помыслъ сатанинскаго духа, какъ изъ людей хочетъ онъ сдѣлать безсловесныхъ, или лучше—звѣрей, а

---

[1]) Св. Ефремъ Сиринъ. Твор. т. 2. 366. 367.

еще лучше—демоновъ. Итакъ не будемъ вѣрить ему. Есть судъ, жалкій ты и несчастный человѣкъ! Знаю, откуда приходишь ты къ этимъ словамъ. Много у тебя грѣховъ, много сдѣлано тобою обидъ, и нельзя тебѣ имѣть открытой рѣчи; ты думаешь, что за твоими словами послѣдуетъ и природа вещей. До времени я не буду, говоришь, огорчать душу ожиданіемъ геенны. Хотя бы и была геенна, я постараюсь убѣждать себя, что ея нѣтъ; а между тѣмъ погуляю. Для чего прилагаешь согрѣшенія къ согрѣшеніямъ? Пусть согрѣшилъ ты самъ: зачѣмъ же располагаешь ко грѣху другихъ, говоря, что нѣтъ геенны? Зачѣмъ обманываешь простосердечныхъ? Зачѣмъ надрываешь руки народа? По твоему, все должно быть навыворотъ: люди честные пусть будутъ не честные, а беззаботные; злые же пусть не отстаютъ отъ зла. Настанетъ, непремѣнно настанетъ судъ и воскресеніе, и не отщетитъ Богъ столь великихъ дѣлъ. Съ нашимъ мнѣніемъ согласны и еллины, и варвары, стихотворцы и философы, и вообще весь родъ человѣческій, хотя и не всѣ въ равной мѣрѣ; ибо всѣ допускаютъ нѣкотораго рода судилища во адѣ. Такъ, это для всѣхъ ясно и несомнѣнно» [1]).

«Нѣкоторые говорятъ, что геенны не будетъ, потому что Богъ человѣколюбивъ. Но развѣ напрасно Господь сказалъ, что Онъ грѣшниковъ пошлетъ *въ огнь вѣчный уготованый діаволу и ангеломъ его*? Нѣтъ, говорятъ, но только для угрозы, чтобы мы вразумились. А если мы не вразумимся и останемся злыми, то Богъ не пошлетъ наказанія? И добрымъ не воздастъ наградъ? Воздастъ, говорятъ; потому что Ему свойственно оказывать благодѣянія, даже и выше заслугъ. Итакъ, послѣднее истинно и непремѣнно будетъ, а что касается до наказаній, то ихъ не будетъ? О великое коварство діавола, и безчеловѣчное такое человѣколюбіе! Ибо ему принадлежитъ такая мысль, обѣщающая безполезную милость и дѣлающая людей безпечными. Такъ какъ онъ знаетъ, что страхъ наказанія, какъ бы нѣкоторая узда, удерживаетъ нашу душу и обуздываетъ пороки, то онъ дѣлаетъ все и принимаетъ всѣ мѣры, чтобы исторгнуть его съ корнемъ, дабы потомъ мы небоязненно неслись въ пропасть. Но нужно подумать о томъ, что бываетъ въ настоящей жизни, и мы не станемъ отвергать геенны. Если Богъ праведенъ и нелицепріятенъ, какъ дѣйствительно Онъ таковъ, то почему здѣсь одни за убійство

---

1) Св. Іоаннъ Златоустъ. Бес. на посл. къ Колосс.

терпятъ наказаніе, а другіе не терпятъ? Почему изъ прелюбодѣевъ одни наказываются, а другіе умираютъ ненаказанными? Сколько разбойниковъ, корыстолюбцевъ, грабителей избѣгли наказанія? Еслибы не было геенны, то гдѣ они понесутъ наказанія? Убѣдимъ ли мы противорѣчащихъ, что ученіе о ней не басня? Оно такъ истинно, что не мы только, но и стихотворцы, и философы, и баснописцы разсуждали о будущемъ воздаяніи и утверждали, что нечестивые наказываются въ адѣ. И они признавали нѣкоторый образъ суда. Они упоминаютъ о нѣкоторыхъ рѣкахъ, исполненныхъ плача и огня, о водѣ Стикса и тартарѣ, настолько отстоящемъ отъ земли, насколько она отъ неба, и многихъ другихъ способахъ наказанія; также объ Елисейскомъ полѣ, объ островахъ блаженныхъ, о цвѣтистыхъ лугахъ, о великомъ благоуханіи, о тонкомъ вѣтрѣ, о сонмахъ, тамъ обитающихъ, одѣтыхъ въ бѣлую одежду и поющихъ нѣкоторые гимны, вообще о воздаяніи, ожидающемъ и добрыхъ и злыхъ послѣ здѣшней жизни. Итакъ не будемъ отвергать геенны, чтобы намъ не впасть въ нее; ибо невѣрующій дѣлается безпечнымъ, а безпечный непремѣнно попадетъ въ нее» [1]).

«Всѣми людьми изслѣдуется вопросъ: будетъ ли имѣть конецъ огнь геенскій? Христосъ открылъ намъ, что этотъ огнь неимѣетъ конца: *огнь ихъ не угасаетъ, и червь не умираетъ* (Марк. 9, 45). И Павелъ утверждаетъ, что мученіе будетъ нескончаемое, когда говоритъ, что *грѣшники муку пріимутъ, погибель вѣчную.* (2 Сол. I. 9). Не говори мнѣ: гдѣ же справедливость, если мученіе не будетъ имѣть конца? Когда Богъ дѣлаетъ что либо, повинуйся Его опредѣленіямъ и не подчиняй ихъ умствованіямъ человѣческимъ. Притомъ развѣ это несправедливо, если человѣкъ, получившій сначала тысячи благъ, а потомъ сдѣлавшій достойное наказанія, не умудрившійся ни отъ угрозъ, ни отъ благодѣяній, подвергается наказанію? Если ты требуешь справедливости, то по закону правды намъ слѣдовало еще въ началѣ тотчасъ же погибнуть; но Богъ и тогда дѣйствовалъ не по одному закону правды, но вмѣстѣ и дѣйствіемъ Его человѣколюбія было то, чему мы подверглись. Кто оскорбляетъ человѣка, не причинившаго ему никакого зла, тотъ по закону правды подлежитъ наказанію; если же кто своего благодѣтеля, не обязаннаго ему ни-

1) Св. Іоаннъ Златоустъ. Бес. о соверш. любви. (Сборн. Дерябина, т. II. 510. 513).

чѣмъ, но оказавшаго ему безчисленныя благодѣянія, единственнаго виновника его бытія и притомъ Бога, вдохнувшаго въ него душу, даровавшаго тысячи благъ и хотѣвшаго возвести его на небо; если такого Благодѣтеля, послѣ такихъ благодѣяній, не только оскорбляетъ, но и каждый день огорчаетъ своими дѣлами: то можетъ ли онъ быть достоинъ прощенія? Не смотри на то, что грѣхъ совершается въ краткое время, и не думай, что потому и наказаніе будетъ кратковременное. Не видишь ли, какъ люди, совершившіе воровство или прелюбодѣяніе одинъ разъ и въ одну минуту, часто проживаютъ цѣлую жизнь въ темницахъ и рудокопняхъ, подвергаясь непрестанному голоду и безчисленнымъ родамъ смерти? И однако никто не оправдывалъ ихъ и не говорилъ, что такъ какъ грѣхъ совершенъ ими въ краткое время, то и наказаніе должно продолжаться соотвѣтственное грѣху время. Но, скажешь, такъ поступаютъ люди, а Богъ человѣколюбивъ. Во-первыхъ, и люди такъ поступаютъ не по жестокости, а по человѣколюбію; и Богъ такъ наказываетъ потому, что Онъ человѣколюбивъ; по величію милости Его велико и наказаніе Его... Слѣдовательно, когда ты говоришь, что Богъ человѣколюбивъ, то тѣмъ болѣе доказываешь справедливость наказанія, если мы грѣшимъ противъ такого Существа. *Никто же себе да прельщаетъ.* Будемъ удаляться отъ зла и держаться добродѣтели, чтобы получить намъ будущія блага, благодатію и человѣколюбіемъ Господа нашего Іисуса Христа [1]).

Діаконъ Московской Скорбященской Церкви,
на Ордынкѣ, **Іоаннъ Розановъ**.

---

1) Св. Іоаннъ Златоустъ. Бес. на 1 посл. Коринѳ., ч. 1. 149. 150. 152.

Св. Апостолъ Варнава.

БЕСѢДА 2-я

(Для внѣбогослужебнаго чтенія).

Содержаніе: Жизнь, благовѣстническіе труды и посланіе ап. Варнавы. Ученіе Апостола о значеніи ветхаго и новаго завѣта (противъ іудействующихъ). Отмѣна кровавыхъ жертвъ и сѣновныхъ обрядовъ и постановленій. Ветхозавѣтное и новозавѣтное обрѣзаніе. О благодатной водѣ крещенія и св. Крестѣ. Разрушеніе ветхозавѣтнаго храма и возсозданіе новыхъ храмовъ. Суббота и день воскресный. Миссіонерское значеніе посланія ап. Варнавы.

Первымъ въ ряду мужей Апостольскихъ считается *св. Апостолъ Варнава*. Съ его именемъ мы переносимся мыслію въ самыя первыя времена Церкви Христовой. Апостолъ Варнава является участникомъ важнѣйшихъ событій первенствующей Церкви Христовой. О немъ болѣе, чѣмъ о другихъ сотрудникахъ св. Апостоловъ, сохранилось извѣстій въ книгѣ Дѣяній Апостольскихъ.

Варнава былъ родомъ изъ острова Кипра, іудей разсѣянія, принадлежалъ къ колѣну Левіину и именовался первоначально Іосіею (Дѣян. **4**, 36—37). По извѣстіямъ древнѣйшихъ церковныхъ писателей, Іосія обратился ко Христу еще во дни земной жизни Господа и былъ однимъ изъ 70 учениковъ Его (Лук. **10**, 1—16).[1]

1) Климента Алекс. Стромата **2**, 20. Евсевія Кесар. Церк. Ист. **I**, 12. Епифанія Кипрскаго—о ересяхъ **20**, 4. Кипрскій монахъ Александръ, жившій не ранѣе VI в., въ похвальномъ словѣ ап. Варнавѣ сообщаетъ, что онъ еще юношею посланъ былъ своими родителями въ Іерусалимъ учиться у Гамаліила. Тамъ онъ имѣлъ своимъ соученикомъ Савла (въ послѣдствіи Ап. Павла), и съ каждымъ днемъ возрасталъ въ премудрости и добродѣтели: любилъ храмъ, постъ и молитву. Обратился Варнава ко Христу по исцѣленіи Имъ 38-лѣтняго разслабленнаго, и съ тѣхъ поръ не оставлялъ Іисуса. Черезъ ап. Варнаву скоро и Марія, мать Іоанна Марка (Дѣян. **12**, 12), обратилась ко Христу, и по ея настоятельной просьбѣ, Христосъ имѣлъ въ ея домѣ пристанище, когда бывалъ въ Іерусалимѣ. Здѣсь Спаситель міра совершилъ и Тайную Вечерю съ учениками Своими.

По сошествіи Св. Духа на Апостоловъ Варнава является однимъ изъ выдающихся дѣятелей юной Христовой Церкви. За свою ревность къ дѣлу Евангелія и даръ назидательнаго слова онъ былъ прозванъ отъ Апостоловъ Варнавою, что значитъ—«сынъ утѣшенія». Когда вѣрующіе во Христа въ преизбыткѣ взаимной братской любви ничего не хотѣли называть своимъ, но все у нихъ было общее, то Варнава одинъ изъ первыхъ продалъ свою землю (находившуюся, кажется, въ окрестностяхъ Іерусалима) и положилъ вырученныя за нее деньги къ ногамъ Апостоловъ (Дѣян. 4, 32—37). Когда Савлъ, послѣ чудеснаго обращенія ко Христу—на пути въ Дамаскъ, прибылъ въ первый разъ въ Іерусалимъ (ок. 40 г.), и ученики еще не освободились отъ страха и недовѣрія, которыя внушалъ ихъ жестокій нѣкогда гонитель вѣрующихъ во Христа, то Варнава, взявъ новообращеннаго, привелъ его къ Апостоламъ и разсказалъ имъ, какъ Господь явился ему, и что говорилъ ему, и какъ онъ въ Дамаскѣ смѣло проповѣдывалъ въ имя Іисуса (Дѣян. 11, 26—27). Около того же времени (въ нач. 40-хъ годовъ) началось обращеніе ко Христу язычниковъ (послѣ крещенія ап. Петромъ семейства Корнилія въ Кесаріи). Дошелъ слухъ до Іерусалимской церкви, что въ Антіохіи (Сирійской) великое число язычниковъ увѣровало и обратилось ко Господу. Варнавѣ было поручено идти въ Антіохію для утвержденія въ вѣрѣ новообращенныхъ. Прибывъ и увидѣвъ благодать Божію, Варнава возрадовался и убѣждалъ всѣхъ держаться Господа искреннимъ сердцемъ. Ибо онъ, по словамъ книги Дѣяній, былъ мужъ добрый и исполненный Духа Святаго и вѣры. И приложилось довольно народа ко Господу (Дѣян. 11, 22—24). Видя обильную жатву, требовавшую многихъ дѣлателей (по обращенію язычниковъ въ Церковь), Варнава отправляется въ Тарсъ и приводитъ отсюда въ Антіохію на помощь своему служенію Савла. Въ продолженіе года (43—44)

они вмѣстѣ подвизаются въ Антіохіи, уча немалое число людей: это была первая великая Церковь изъ обращенныхъ язычниковъ, и здѣшніе ученики въ первый разъ стали называться **христіанами** (Дѣян. 11, 25—26). По случаю предстоявшаго голода (о которомъ предсказалъ пр. Агавъ), юная Церковь Антіохійская посылаетъ матеріальное пособіе старшей сестрѣ своей—Церкви изъ іудеевъ, и оба Апостола отправляются лично въ Іудею и вручаютъ вспоможеніе тамошнимъ пресвитерамъ (Дѣян. 9, 27—30). Вскорѣ они, по соизволенію Св. Духа, предприняли великое путешествіе (45—46 г.) для проповѣди Евангелія. Въ сопровожденіи Іоанна Марка, родственника Варнавы, они прошли о. Кипръ вдоль отъ Саламина до Паѳа; затѣмъ уже одни, безъ Марка, возвратившагося въ Іерусалимъ, они съ великимъ самоотверженіемъ и опасностями прошли Мало-Азійскія страны—Памфилію, Писидію, Ликаонію (Дѣян. 13 и 14). По возвращеніи въ Антіохію Сирійскую, они собрали Церковь и «разсказали все, что сотворилъ Богъ съ ними и какъ Онъ отверзъ двери язычникамъ (14, 27). Здѣсь обоимъ Апостоламъ пришлось защищать Евангельскую свободу и вселенскій характеръ христіанства противъ ученія нѣкоторыхъ христіанъ, пришедшихъ изъ Іудеи, объ обязательности ветхозавѣтнаго обрѣзанія и всего закона Моисеева и въ новозавѣтной Церкви. Произошло разногласіе и немалое состязаніе между Павломъ и Варнавою и ихъ противниками. По рѣшенію церкви Антіохійской, Павелъ и Варнава съ нѣкоторыми другими изъ братій отправляются по сему дѣлу къ Апостоламъ и пресвитерамъ въ Іерусалимъ. На состоявшемся въ слѣдствіе этого соборѣ Апостоловъ и пресвитеровъ въ Іерусалимѣ Павелъ и Варнава содѣйствовали тому, что иго закона Моисеева не было возложено на язычниковъ, а соборное опредѣленіе о семъ было послано съ Павломъ и Варнавою, Іудою и Силою находящимся въ Антіохіи, Сиріи и Киликіи братіямъ изъ язычниковъ. Обоихъ Апосто-

ловъ соборъ Іерусалимскій въ своемъ посланіи именуетъ «возлюбленными нашими Варнавою и Павломъ, человѣками, предавшими души свои за имя Господа нашего Іисуса Христа» (Дѣян. **15**, 25, 26). Опредѣленіе Іерусалимскаго собора имѣло важное значеніе для Церкви. Съ этихъ поръ ветхозавѣтная обрядность признается излишнею въ христіанствѣ, какъ потерявшая значеніе съ пришествіемъ на землю Спасителя, и язычники свободно вступаютъ въ Церковь, не будучи стѣсняемы игомъ обрядоваго закона Моисеева.

По нѣкоторомъ времени Ап. Павелъ пригласилъ Варнаву предпринять 2-е апостольское путешествіе. Но изъ-за родственника Варнавы Іоанна Марка, Апостолы на сей разъ раздѣлились. Варнава взялъ Марка и отплылъ на о. Кипръ, Павелъ же съ Силою отправился въ другія страны (ок. 52 г.) (Дѣян. **15**, 36—41). Около 54 г. Варнава снова встрѣтился съ Ап. Павломъ въ Антіохіи. Здѣсь же въ то время былъ и Ап. Петръ, и Варнава былъ увлеченъ его примѣромъ въ неосмотрительномъ угожденіи ревнителямъ іудейства. Павелъ открыто возсталъ противъ излишнихъ послабленій іудействующихъ (Гал. **2**, 11—15), и его открытое обличеніе принято было Павломъ, Варнавою и другими несомнѣнно съ любовію. Въ 56 г. Ап. Павелъ отзывается о подвигахъ Варнавы съ уваженіемъ (1 Кор. **9**, 6). О послѣдующей жизни Апост. Варнавы мало извѣстно. Считается вѣроятнымъ, что онъ вмѣстѣ съ еванг. Маркомъ трудился въ Александріи (въ Египтѣ), гдѣ Маркъ основалъ Церковь и былъ первымъ епископомъ. Послѣднее время своего служенія онъ провелъ на о. Кипрѣ. Здѣсь онъ скончался, бывъ побытъ камнями въ Саламинѣ отъ невѣрующихъ іудеевъ (ок. 76 г.)[1].

---

[1]) Мощи св. апостола Варнавы были похоронены евангелистомъ Маркомъ недалеко отъ города. Въ концѣ V в. онѣ были открыты по особенному указанію Божію на такъ называемомъ „мѣстѣ здравія". На нихъ лежало Евангеліе отъ Матѳея на еврейскомъ языкѣ. Евангеліе взя-

Отъ Ап. Варнавы осталось одно *посланіе*. Оно написано уже послѣ разрушенія храма Іерусалимскаго римлянами (въ 70 г. по Р. Хр.). Хотя съ разрушеніемъ храма исполненіе обрядоваго закона для іудеевъ стало весьма затруднительнымъ, однако нѣкоторые іудействующіе христіане продолжали и теперь смущать совѣсть христіанъ изъ язычниковъ (въ Александріи, на о. Кипрѣ и по другимъ мѣстамъ), настаивая на необходимости и для нихъ исполненія обрядоваго закона Моисеева. Ап. Варнава старается письменно **предохранить христіанъ отъ увлеченія іудействомъ** и вмѣстѣ возвысить ихъ вѣру до совершеннаго вѣдѣнія или высшаго разумѣнія христіанства и чистѣйшаго отношенія къ Богу. Подобно посланіямъ Ап. Павла оно слагается изъ двухъ частей: догматической (**1—17** гл.) и нравоучительной (**18—21** гл).

Послѣ трогательнаго привѣтствія къ христіанамъ, ап. Варнава, имѣя обыкновеніе «дѣлиться съ вѣрующими тѣмъ, что самъ получилъ, спѣшитъ написать къ нимъ нѣсколько словъ, дабы они вмѣстѣ съ вѣрою имѣли и совершенное вѣдѣніе».

Въ виду близости антихриста, Апостолъ, «какъ братъ, любящій всѣхъ болѣе души своей», проситъ христіанъ «быть внимательными къ себѣ и не уподобляться тѣмъ, которые умножаютъ грѣхи свои и говорятъ: «завѣтъ іудеевъ есть и нашъ». Напротивъ, «онъ только нашъ», говоритъ Ап. Варнава, «потому что они (іудеи) чрезъ преступленія потеряли навсегда то, что получилъ Моисей». Завѣтъ съ іудеями сокрушенъ, подобно скрижалямъ, даннымъ отъ Бога на Синаѣ, но разбитымъ Моисеемъ за ихъ отпаденіе отъ Бога.

Убѣждая къ оправданію своей вѣры добрыми дѣлами, св. Варнава говоритъ: «Смотрите, чтобы намъ, уже призван-

---

то въ Константинополь имп. Зенономъ, а мощи и теперь почиваютъ въ монастырѣ ап. Варнавы, близъ города Левкосіи или Никосіи, на о. Кипрѣ. См. Ѳеодора Чтеца Церк. Ист. кн. 2 и Ч.-Минеи 11-го Іюля.

нымъ, не предаться покою и не уснуть въ грѣхахъ своихъ, чтобы противникъ, возставъ на насъ, не покорилъ своей власти и не лишилъ насъ царства Господня. *Подумайте и о томъ, что вы видѣли столько знаменій и дивныхъ явленій среди народа іудейскаго, и Господь такъ оставилъ его»*... (**4** гл.).

Смертію Христа Сына Божія мы спасены, а іудеи осуждены. «Для насъ Господь предалъ тѣло Свое на смерть, чтобы мы получили отпущеніе грѣховъ и освятились,—именно чрезъ окропленіе кровію Его» (см. 1 Петр. **I**, 2). «*О Немъ написано иное для народа іудейскаго, а иное для насъ*». Относительно насъ Писаніе такъ говоритъ: «Онъ язвленъ былъ за беззаконія наши и мученъ былъ за грѣхи наши: кровію Его мы исцѣлѣли»... (Ис. **43**, 5, 7).

А на счетъ іудеевъ Онъ говоритъ: «не напрасно простираются сѣти пернатнымъ» (Притч. **I**, 17). Говоритъ же это потому, что праведно погибнетъ человѣкъ, который имѣетъ путь истины—знаніе, но не хочетъ сойти съ пути темнаго»... Господь нашъ вочеловѣчился и пострадалъ для того, чтобы уничтожить смерть и показать воскресеніе изъ мертвыхъ, и приготовить Себѣ «*новый народъ*»—вѣрующихъ, которымъ отпускаются грѣхи чрезъ окропленіе кровію Его, а вмѣстѣ и для того, «чтобы довершить полную мѣру грѣховъ тѣхъ, кои преслѣдовали пророковъ Его даже до смерти»... (**5** гл.).

Страданія Христа и Новый Завѣтъ предвозвѣщены многообразно пророками, а равно и преобразованіями или такими предметами, событіями и обрядовыми установленіями въ Ветхомъ Завѣтѣ, которыя служили образами новозавѣтныхъ временъ. Ветхозавѣтныя постановленія о постѣ (Лев. **23**, 29), о козлѣ отпущенія (Лев. **16**) и рыжей юницѣ (Числ. **19**, 2 и дал.), равно какъ и жертвоприношеніе Исаака суть прообразы страданій Христа и Его царства (**7** и **8** гл.).

Христосъ Своими крестными страданіями исполнилъ то, что было предсказано въ Ветхомъ Завѣтѣ и вмѣстѣ съ тѣмъ отмѣнилъ жертвы кровавыя. Такъ отмѣнено Имъ и плотское обрѣзаніе. Не обрѣзаніе плоти, которымъ гордится народъ іудейскій, есть истинный признакъ сыновъ завѣта съ Богомъ,—потому что оно употребляется и у другихъ народовъ (напр. у Ѳіоповъ, Арабовъ, Финикіянъ и др.),—а *духовное обрѣзаніе слуха и сердца къ принятію слова Божія*. Приводя многія слова Писанія объ обрѣзаніи сердца и ушей (напр. Іерем. **4**, 4, **7**, 2, 26. **9**, 25—26. Ис. **33**, 13), Варнава говоритъ: «Итакъ Господь обрѣзалъ уши наши, чтобы мы слушали слово Его, и вѣровали. А *обрѣзаніе, на которое надѣялись іудеи, отмѣнено*»... (**9** гл.). Подобнымъ же образомъ заповѣди Моисея о дозволенныхъ и недозволенныхъ въ пищу животныхъ имѣютъ отношеніе къ нравственной чистотѣ человѣка. Нѣкоторыя животныя запрещены въ пищу Моисеемъ (Лев. **11**. Втор. **14**) не ради ихъ самихъ, по ихъ типическому отношенію къ извѣстнымъ порокамъ (наприм., свинья—типъ чувственности и неблагодарности, хищныя птицы — орелъ, ястребъ, коршунъ, воронъ—типы хищниковъ, строющихъ, повидимому съ простотою, ковы другимъ, рыбы и др. морскія и рѣчныя животныя, не имѣющія на себѣ чешуи и живущія въ глубинахъ и безднахъ—типъ людей, живущихъ темными дѣлами, навсегда преданныхъ нечестію и осужденныхъ на смерть и т. д.). Запрещеніемъ сихъ животныхъ въ пищу «Моисей какъ-бы такъ говоритъ: не прилѣпляйся къ тѣмъ людямъ, которые подобны свиньямъ», орлу, ястребу, коршуну, ворону и пр., и не уподобляйся имъ; «іудеи же, движимые похотію плоти, приняли ихъ, какъ будто говорилось о яствахъ обыкновенныхъ», т. е. о яствахъ самихъ по себѣ, безотносительно къ нравственной жизни человѣка. Равнымъ образомъ и дозволеніе Моисеемъ въ пищу животныхъ, имѣющихъ раздвоенныя копыта и отрыгающихъ жвачку (Лев. **11**, 3),

внушалось «прилѣпляться къ тѣмъ, которые боятся Господа, размышляютъ въ сердцѣ своемъ о полученной ими заповѣди, бесѣдуютъ о повелѣніяхъ Господнихъ и соблюдаютъ ихъ, которые знаютъ, что то размышленіе есть дѣло радостное и такъ сказать пережевываютъ слово Господне», которые, «хотя въ этомъ мірѣ, ожидаютъ другаго святаго вѣка» (что и указывается раздвоенностію копытъ). — «Смотрите, замѣчаетъ Ап. Варнава, какіе прекрасные законы далъ Моисей. Но какъ могутъ іудеи это понимать или разумѣть? А мы, правильно понимая заповѣди, говоримъ какъ угодно Господу. Онъ обрѣзалъ уши и сердца наши для того, чтобы мы разумѣли это» (**10** гл.).

Въ Ветхомъ Завѣтѣ были предуказаны Богомъ и **благодатная вода крещенія и крестъ Христовъ.** «Относительно воды написано къ народу Израильскому, какъ онъ не приметъ того крещенія, которое доставляетъ отпущеніе грѣховъ, а учредитъ для себя другія»[1]). Въ числѣ другихъ ветхозавѣтныхъ пророчествъ объ этомъ (напр., Іерем. **2**, 12, 13. Ис. **16**, 1, 2 и др.), Варнава приводитъ и слова Псалмопѣвца: «дѣлающій это будетъ, какъ древо насажденное при исходищахъ водъ, которое плодъ свой дастъ во время свое, и листъ его не отпадетъ; и все, что онъ будетъ дѣлать, благопоспѣшится» и дал. (Пс. **1**, 3—6). «*Примѣчайте,* продолжаетъ Варнава, *какъ онъ* (пророкъ Давидъ) *въ этихъ словахъ изобразилъ воду и вмѣстѣ крестъ». Вотъ смыслъ ихъ: «блаженны тѣ, которые, надѣясь на крестъ, низошли въ воду, ибо получатъ награду во время свое,* «тогда», говоритъ Богъ, «Я воздамъ имъ»... «Потомъ, что иной пророкъ (Іезекіиль) говоритъ?» Рѣка протекла съ правой стороны, и изъ нея поднимались красивыя дерева; кто станетъ ѣсть отъ нихъ, живъ будетъ во вѣкъ» (**47**, 12). *Это значитъ,*

[1]) Здѣсь разумѣются разныя суевѣрныя омовенія, употреблявшіяся у іудеевъ. См. Мр. **7**, 4.

поясняетъ Варнава, *что мы сходимъ въ воду, полные грѣховъ и нечистоты, и выходимъ изъ нея съ пріобрѣтеніемъ—со страхомъ въ сердцѣ и надеждою на Іисуса въ духѣ* (какъ возрожденные въ жизнь духовную)... (**11** гл.). Спасителя Моисей, по повелѣнію Духа Святаго, представилъ въ войнѣ съ Амаликитянами, когда на возвышеніи простиралъ руки свои, чтобы Израиль одержалъ побѣду (Исх. **17**, 8 и слѣд.), а также въ мѣдномъ зміѣ, воздвигнутомъ въ пустынѣ и подававшемъ исцѣленіе отъ укушенія зміинаго всѣмъ, взиравшимъ на него съ вѣрою; самое имя Іисусъ, данное Моисеемъ Навину вмѣстѣ съ порученіемъ записать въ книгу слова Божіи объ истребленіи въ послѣдніе дни Амалика (Исх. **17**, 14), прообразовательно указывало явленіе на землѣ Господа нашего Іисуса Христа, Который имѣлъ покорить враговъ Своихъ, воцариться надъ всѣми народами (Пс. **109**, 1. См. Мѳ. **22**, 43—45. Ис. **41**, 1) (**12** гл.).

Предуказано было Богомъ въ Ветхомъ Завѣтѣ и то, что *не іудеи, а христіане суть «наслѣдники»* Божественныхъ обѣтованій,—что *не къ нимъ, а къ намъ относится завѣтъ Божій.* Въ повѣствованіи Св. Писанія о предпочтеніи въ правѣ первородства младшихъ братьевъ старшимъ, Іакова—Исаву, еще въ утробѣ матери (Быт. **25**, 21—23), а равно и Ефрема — Манассіи (Быт. **48**, 9—19), заключается прообразовательное указаніе на принадлежность первенства и наслѣдіе завѣта христіанами, а не іудеями (**13** гл.). Богъ дѣйствительно далъ завѣтъ клятвенно іудеямъ, но они, по своимъ грѣхамъ, были недостойны принять его». Сіе оказалось при самомъ полученіи Моисеемъ скрижалей завѣта Господня, когда народъ слилъ себѣ идола, и Моисей бросилъ изъ рукъ скрижали и разбилъ ихъ. «Узнайте же, какимъ образомъ мы получили завѣтъ. Моисей принялъ его какъ служитель (см. Евр. **3**, 5); а намъ Самъ Господь далъ право быть народомъ наслѣдія, пострадавъ за насъ. Онъ и явился для того, чтобы

и мѣра грѣховъ ихъ (іудеевъ) исполнилась, и мы, сдѣлавшись чрезъ Него наслѣдниками, получили завѣтъ Господа Іисуса Христа, Который былъ къ тому опредѣленъ, чтобы вліяніемъ Своимъ освободить отъ мрака наши сердца, снѣденныя смертію и преданныя неправдѣ заблужденія, и словомъ Своимъ постановить завѣтъ съ нами»... (**14** гл.).

Не есть также истинная и угодная Богу *іудейская суббота*. Справедливо, что суббота или день седмый назначена въ десятословіи и въ другихъ мѣстахъ Св. Писанія (Исх. **20**, 8. Втор. **5**, 12. Іерем. **17**, 24, 25) для упокоенія отъ обычныхъ дѣлъ и посвященія Богу. Но истинная суббота или покой Божій послѣдуетъ со вторымъ пришествіемъ на землю Сына Божія, когда Онъ «уничтожитъ время беззаконнаго, совершитъ судъ надъ нечестивыми, измѣнитъ солнце, луну и звѣзды», когда «все чрезъ Господа станетъ новымъ», когда «мы (христіане) будемъ въ состояніи освятить тотъ день, освятившись напередъ сами». Наконецъ, Богъ говоритъ іудеямъ: «новомѣсячій вашихъ и субботъ вашихъ не терплю» (Ис. **1**, 13). Но если «Господу непріятны нынѣшнія субботы», то, слѣдовательно, это не тѣ, «которыя наступятъ тогда, когда Богъ, положивъ конецъ всему, сдѣлаетъ начало *дню осьмому*, или начало *другому міру*». «Поэтому, замѣчаетъ Варнава, мы и проводимъ въ радости *осьмой день* (т. е. воскресный), въ который и Іисусъ Христосъ воскресъ изъ мертвыхъ, и послѣ того, какъ явился вѣрующимъ, вознесся на небо» (**15** гл.).

Сказанное о субботѣ относится и къ *храму іерусалимскому*, завѣтной святынѣ іудевъ. «Они, бѣдные, говоритъ Варнава, въ обольщеніи своемъ надѣялись не на Бога, Создателя своего, но только на зданіе, и почти какъ язычники поклонялись Ему во храмѣ», не разумѣя того, что сказано еще у пророковъ о вездѣприсутствіи Божіемъ (Ис. **40**, 12. **49**, 17). Но «надежда ихъ на храмъ суетна». «Ибо за то, что они постоянно враждуютъ, храмъ ихъ разрушенъ врагами

(римлянами) и теперь подданные ихъ враговъ (т. е. христіане) *возстановятъ его*». «Храмъ этотъ будетъ, по словамъ Ап. Варнавы, *тамъ, гдѣ Самъ Господь хочетъ создать его и устроитъ*».

Въ заключеніе (**18 — 21** гл.) Апостолъ излагаетъ два пути ученія и власти,—путь свѣта и тьмы и проситъ вникать въ наставленія и не оставлять заповѣдей сихъ безъ исполненія. «Спасайтесь, чада любви и мира! Господь славы и всякой милости да будетъ съ духомъ вашимъ! Аминь».

Апостолъ Варнава писалъ свое посланіе, имѣя въ виду собственно лжеученія іудействующихъ христіанъ. Существуютъ и въ наше время, даже среди насъ люди, которые унижаютъ или совсѣмъ отвергаютъ спасительное значеніе крестной смерти Христовой и всего Новаго Завѣта, и въ своемъ суемудріи возвращаются къ ветхозавѣтному сѣновному закону. Таковы *субботники* и вообще *жидовствующіе*, которые соблюдаютъ обрѣзаніе, день субботный вмѣсто воскреснаго, ветхозавѣтное различіе пищи (правила о чистыхъ и нечистыхъ животныхъ) и т. п. Св. Ап. Варнава, видѣвшій и слушавшій, по преданію Самого Господа, «*возлюбленный*» между Апостолами, *предавшій душу свою за имя Господа нашего Іисуса Христа* (Дѣян. **15**, 25—26), посланный Самимъ Духомъ Святымъ на проповѣдь (Дѣян. **13**, 2), сподвижникъ первыхъ трудовъ Богомудраго Ап. Павла, запечатлѣвшій свои подвиги мученическою смертію, обличаетъ таковыхъ и съ любовію призываетъ ихъ не лишать себя спасенія во Христѣ, не чуждаться истинной Его Церкви, но покаяться и вступить въ составъ «новаго избраннаго народа», православно вѣрующаго во Христа.

Писанія св. Ап. Варнавы обличаютъ также лжемудрованія тѣхъ современныхъ намъ сектантовъ, которые, напр., отрицаютъ водное крещеніе (молокане, духовная штунда или пашковщина) Св. Крестъ и проч. **П. П. Петрушевскій.**

ОТВѢТЫ ИЗЪ СЛОВА БОЖІЯ

ВОПРОШАЮЩИМЪ

о почитаніи святыхъ Угодниковъ.

I.

1. Какъ велико достоинство св. угодниковъ предъ лицемъ Божіимъ?

Вы—*друзья* Мои, если исполняете то, что Я заповѣдую вамъ... Я назвалъ васъ друзьями потому, что сказалъ вамъ все, что слышалъ отъ Отца Моего. Іоан. **15**, 14—15.

2. Какъ велико превосходство ихъ предъ людьми и ангелами?

Вы, послѣдовавшіе за Мною въ пакибытіи, когда сядетъ Сынъ человѣческій на престолъ славы Своей, сядете и вы на двѣнадцати престолахъ, **судить** двѣнадцать колѣнъ Израилевыхъ. Матѳ. **19**, 28. Сравн. Откр. **20**, 4.

Развѣ не знаете, что святые будутъ судить міръ?... Развѣ не знаете, что мы будемъ судить ангеловъ? 1 Кор. **6**, 2, 3. Ср. Прем. Сол. **3**, 8.

Тѣ, **которыхъ весь міръ не былъ достоинъ**, скитались по пустынямъ и горамъ, по пещерамъ и ущельямъ земли. Евр. **11**, 38.

3. Отчего святые страдаютъ на землѣ и терпятъ гоненія?

Если міръ васъ ненавидитъ, знайте, что Меня прежде васъ возненавидѣлъ. Если бы вы были отъ міра, то міръ любилъ бы свое; а какъ вы не отъ міра, но Я избралъ васъ отъ міра: потому ненавидитъ васъ міръ... Если Меня гнали, будутъ гнать и васъ. Іоан. **15**, 18—20.

Неправо умствующіе говорили сами въ себѣ: устроимъ ковы праведнику, ибо онъ въ тягость намъ и противится дѣламъ нашимъ, укоряетъ насъ въ грѣхахъ противъ закона и поноситъ насъ за грѣхи нашего воспитанія. Онъ предъ нами—обличеніе помысловъ нашихъ. Тяжело намъ и смотрѣть на него, ибо жизнь его не похожа на жизнь другихъ, и отличны пути его: онъ считаетъ насъ мерзостію и удаляется отъ путей нашихъ, какъ отъ нечистотъ, ублажаетъ кончину праведныхъ и тщеславно называетъ отцомъ своимъ Бога. Увидимъ, истинны ли слова его; ибо если этотъ праведникъ есть сынъ Божій, то Богъ защититъ его и избавитъ его отъ руки враговъ. Испытаемъ его оскорбленіемъ и мученіемъ, дабы узнать смиреніе его и видѣть незлобіе его; осудимъ его на безчестную смерть, ибо, по словамъ его, о немъ попеченіе будетъ. Такъ они умствовали и ошиблись, ибо злоба ихъ ослѣпила ихъ, и они не познали таинъ Божіихъ, не ожидали воздаянія за святость и не считали достойными награды душъ непорочныхъ. Прем. Сол. **2**, 1, 12, 14—22.

4. Какое воздаяніе уготовано праведникамъ по смерти?

Кратковременное легкое страданіе наше производитъ въ безмѣрномъ преизбыткѣ **вѣчную славу**. 2 Кор. **4**, 17.

Подвигомъ добрымъ я подвизался, теченіе совершилъ, вѣру сохранилъ. А теперь готовится мнѣ **вѣнецъ правды**, который дастъ мнѣ Господь, праведный Судія, въ день оный; и не только мнѣ, но и всѣмъ возлюбившимъ явленіе Его. 2 Тим. **4**, 7—8. Ср. Откр. **2**, 10.

Умеръ нищій, и отнесенъ былъ Ангелами на лоно Авраамово. Лук. **16**, 22.

И когда пойду, и приготовлю вамъ мѣсто, пріійду опять, и возьму васъ къ себѣ, чтобы *и вы были, гдѣ Я.* Іоан. **14**, 3.

Отче! которыхъ Ты далъ Мнѣ, хочу, чтобы тамъ, гдѣ Я, и они были со Мною, да видятъ славу Мою, которую Ты далъ Мнѣ. Іоан. **17**, 24.

Желаемъ выйти изъ тѣла и *водвориться у Господа.* 2 Кор. **5**, 8. Сравн. Филип. **1**, 23.

Ибо знаемъ, что, когда земной нашъ домъ, эта хижина, разрушится, мы имѣемъ отъ Бога *жилище на небесахъ,* домъ нерукотворенный, вѣчный. Оттого мы и воздыхаемъ, *желая облечься въ небесное наше жилище.* 2 Кор. **5**, 1—2.

Память праведника пребудетъ благословенна. Притч. **10**, 7. Ср. Пс. **111**, 6.

5. Какими чертами описывается въ Словѣ Божіемъ блаженное состояніе святыхъ на небѣ?

Души праведныхъ въ рукѣ Божіей, и мученіе не коснется ихъ... *они пребываютъ въ мирѣ.* Прем. Сол. **3**, 1, 3.

Праведникъ, если и рановременно умретъ, *будетъ въ покоѣ.* Прем. Сол. **4**, 7.

Хорошо, добрый и вѣрный рабъ! въ маломъ ты былъ вѣренъ; надъ многимъ тебя поставлю; *войди въ радость* господина твоего. Матѳ. **25**, 21.

Отче! которыхъ Ты далъ Мнѣ, хочу, чтобы тамъ, гдѣ Я, и они были со Мною, да **видятъ славу Мою**. Іоан. **17**, 24.

Послѣ сего взглянулъ я, и вотъ, великое множество людей, котораго никто не могъ перечесть, изъ всѣхъ племенъ и колѣнъ и народовъ и языковъ стояло предъ престоломъ и предъ Агнцемъ *въ бѣлыхъ одеждахъ* и съ *пальмовыми вѣтвями* въ рукахъ своихъ. И восклицали громкимъ голосомъ, говоря: спасеніе Богу нашему, сидящему на престолѣ и Агнцу! И, начавъ рѣчь, одинъ изъ старцевъ спросилъ меня: сіи облеченные въ бѣлыя одежды кто и откуда пришли? Я сказалъ ему: ты знаешь, господинъ. И онъ сказалъ мнѣ: это тѣ, которые пришли отъ великой скорби; они омыли одежды свои, и убѣлили одежды свои Кровію Агнца. За это они *пребываютъ нынѣ предъ престоломъ Бога, и служатъ Ему день и ночь въ храмѣ Его,* и Сидящій на престолѣ будетъ обитать въ нихъ. *Они не будутъ ни алкать, ни жаждать, и не будетъ палить ихъ солнце и никакой зной:* ибо Агнецъ, Который среди престола, будетъ пасти ихъ и водить ихъ на живые источники водъ; и отретъ Богъ всякую слезу съ очей ихъ. Откр. **7**, 9, 13—17. Ср. **4**, 2—11; **5**, 8—10; **6**, 9—11.

6. На какомъ основаніи мы почитаемъ и прославляемъ святыхъ по отшествіи ихъ на небо?

Вы—друзья Мои. Іоан. **15**, 14.

Кто принимаетъ васъ, принимаетъ Меня; а кто принимаетъ Меня, принимаетъ пославшаго Меня. Кто принимаетъ пророка, во имя пророка, получитъ награду пророка; и кто принимаетъ праведника во имя

праведника, получитъ награду праведника. Матѳ. **10**, 40—41.

7. Какія есть въ Словѣ Божіемъ прямыя указанія относительно почитанія святыхъ?

Народы будутъ разсказывать объ ихъ мудрости, а Церковь будетъ возвѣщать ихъ хвалу. Сир. **44**, 14.

Въ вѣчной памяти будетъ праведникъ. Пс. **111**, 6.

Въ примѣръ злостраданія и долготерпѣнія возьмите, братія мои, пророковъ, которые говорили именемъ Господнимъ. Вотъ *мы* **ублажаемъ** *тѣхъ, которые терпѣли.* Вы слышали о терпѣніи Іова, и видѣли конецъ онаго отъ Господа. Іаков. **5**, 10—11.

Поминайте наставниковъ вашихъ, которые проповѣдывали вамъ слово Божіе; и взирая на кончину ихъ жизни, подражайте вѣрѣ ихъ. Евр. **13**, 7.

Вотъ Я сдѣлаю то, что они пріидутъ и **поклонятся** *предъ ногами твоими,* и познаютъ, что Я возлюбилъ тебя. Откр. **3**, 9.

8. Почему ап. Петръ отклонилъ почитаніе, оказанное ему Корниліемъ (Дѣян. **10**, 25—26), **и Ангелъ не принялъ почитанія отъ ап. Іоанна Богослова** (Откров. **19**, 10)?

Язычники видѣли въ великихъ людяхъ воплощеніе божеской силы; такъ, напр., въ Листрѣ они приняли ап. Павла и Варнаву за боговъ и хотѣли оказать имъ *божеское* поклоненіе (Дѣян. **14**, 11—13). Нужно думать, что и Корнилій, какъ язычникъ, принялъ ап. Петра за какое либо божеское существо въ образѣ человѣка и поклонился ему, какъ таковому божескому существу. Потому-то ап. Петръ и отклонилъ отъ себя таковое поклоненіе и объявилъ Корнилію: «я—тоже *человѣкъ*».

Ап. Іоаннъ видѣлъ Бога, сидящаго на престолѣ, окруженнаго ангелами и святыми угодниками, которые поклоня-

лись Богу. (Откров. **19**, 4). Кромѣ того слышалъ и голосъ, повелѣвающій: «*поклонитесь* Сотворившему небо и землю, и море и источники водъ» (**14**, 7). «Возрадуемся и возвеселимся, и *воздадимъ Ему славу*» (**19**, 7.). Не смотря на видѣнное и слышанное, Іоаннъ воздалъ славу Ангелу вмѣсто того, чтобы со всѣми вмѣстѣ поклониться Богу. Потому-то Ангелъ и замѣтилъ ему: «Смотри, не дѣлай сего... *Богу поклонись*» (ст. 10), значитъ, Ангелъ не принялъ почитанія отъ Іоанна не потому, чтобы почитаніе Ангеловъ и святыхъ вообще—было грѣшно и противно Богу; но потому, что оно неумѣстно было въ присутствіи Бога, какъ, напримѣръ, неумѣстно и неприлично въ присутствіи земнаго царя оказывать честь не царю, а слугѣ царскому. Так. образомъ оба указанные случая не говорятъ противъ почитанія святыхъ Угодниковъ.

9. Откуда видно, что святые Угодники принимаютъ оказываемое имъ почитательное поклоненіе?

И увидѣли Его (Елисея) сыны пророковъ, которые въ Іерихонѣ, издали и сказали: опочилъ духъ Иліи на Елисеѣ. И пошли на встрѣчу ему и **поклонились ему до земли**. 4 Цар. **2**, 15.

Когда Авигея увидѣла Давида, то поспѣшила сойти съ осла и пала предъ Давидомъ на лице свое и **поклонилась до земли**. 1 Цар. **25**, 23. Ср. Бытія **42**, 6.

Іисусъ (Навинъ) палъ лицемъ своимъ на землю и **поклонился** и сказалъ ему (Ангелу): что̀ господинъ мой скажетъ рабу своему? Іис. Нав. **5**, 14. Сравн. Числ. **22**, 31. 1 Парал. **21**, 16. Даніил. **8**, 16—18. Окр. **3**, 9.

10. Почему подъ Николаитами, о которыхъ упоминается въ Откровенiи (2, 6. 15.), нельзя разумѣть почитателей святителя и чудотворца Николая Мирликiйскаго?

Потому, что святитель Николай жилъ и дѣйствовалъ позже Iоанна Богослова, во времена котораго были николаиты, больше чѣмъ на 150 лѣтъ: первый умеръ въ 101 г. по Рожд. Христовомъ, а второй родился въ 257 г. Стало быть, во времена Iоанна Богослова и немогло быть почитателей св. Николая Мирликiйскаго.

Кiев. епарх. миссiонеръ **Д. Слюсаревъ.**

Отъ Кiевскаго духовнаго цензурнаго Комитета печатать дозволяется. 30 января 1897 года.
Цензоръ, Профессоръ Академiи, Протоiерей *I. Корольковъ.*

Типографiя И. И. Чоколова, Фундуклеевская улица, домъ № 22.

ПРОТИВОСЕКТАНТСКІЙ ЖУРНАЛЪ

„МИССІОНЕРСКОЕ ОБОЗРѢНІЕ“

(**ВТОРОЙ ГОДЪ ИЗДАНІЯ**).

Выходитъ ежемѣсячно въ **двухъ** отдѣльныхъ **выпускахъ** въ объемѣ отъ 8-ми и болѣе печатныхъ листовъ.

Посвящается дѣлу, такъ называемой, **внутренней**, по преимуществу **противосектантской миссіи** отечественной Церкви, въ борьбѣ ея съ **раціоналистическимъ и мистическимъ сектантствомъ**, существующимъ среди православнаго населенія многихъ епархій, то въ видѣ старыхъ сектъ—*духоборства*, *молоканства*, *жидовства*, то въ новѣйшихъ формахъ—*штунды*, *баптизма*, *пашковщины*, *толстовщины*, а также въ видѣ тайныхъ сектъ—*хлыстовства*, *шалопутства*, *мормонства*, *скопчества* и др., а также и **противораскольничьей** миссіи.

«Миссіонерское Обозрѣніе» будетъ споспѣшествовать дѣлу внутренней миссіи: а) *путемъ раскрытія и уясненія неправоты сектантскихъ лжеученій* всѣми средствами, какія представляетъ православная богословская и историческая литература, б) *общедоступнымъ изложеніемъ основныхъ истинъ христіанской вѣры и правилъ нравственно*... и в) *всестороннимъ изслѣдованіемъ русскихъ раціоналисти*...*ихъ и мистическихъ сектъ* и *современнаго состоянія раскола*, ... стороны существа и характера содержимаго ими ученія, духовна...о и соціальнаго вліянія на послѣдователей своихъ и отношеній к... церковной, общественной и государственной жизни нашег... ...равославнаго отечества.

Содержаніе книжекъ перваго выпуска составятъ:

I) **Руководственныя статьи** по миссіонерству и сектовѣдѣнію. II) **Апологетическія и полемическія статьи объ основныхъ истинахъ вѣры и нравственности. Обличеніе заблужденій русскихъ сектъ.** III) **Критическій разборъ** *сектантскихъ обрядниковъ, катихизисовъ и другихъ письменныхъ вѣроизложеній русскаго сектантства.* IV) **Историческія свѣдѣнія и матеріалы** о русскомъ сектантствѣ. V) **Изъ міра заграничнаго сектантства**: о сектахъ на западѣ и отношеніяхъ ихъ къ русскому сектантству. VI) О **церковно-гражданскихъ узаконеніяхъ и дѣйствующихъ распоряженіяхъ власти** о сектахъ и преступленіяхъ отпадшихъ противъ вѣры и Церкви. VII) **Миссіонерская методика**. Мнѣнія и сужденія объ условіяхъ успѣшнаго дѣйствованія на миссіонерскомъ поприщѣ по пресѣченію развитія сектантства въ приходахъ и по охраненію православнаго народа отъ гриpаженія къ нему иновѣрныхъ и сектантскихъ мнѣній, навыковъ и обычаевъ. **Миссіонерскіе запросы и совѣты**, по поводу недоумѣнныхъ и затруднительныхъ случаевъ

въ миссіонерской практикѣ. VIII) **Изъ записокъ и дневниковъ миссіонеровъ и пастырей.** IX) **Миссіонерство, секты и расколъ (хроника).** О дѣятельности противо-сектантской миссіи и современномъ состояніи русскаго сектантства и раскола. О выдающихся *судебныхъ процессахъ по сектантскимъ дѣламъ.* Статистическія свѣдѣнія о русскихъ сектантахъ и проч. X) **Лѣтопись** духовной и свѣтской печати по вопросамъ миссіи. XI) **Библіографія.** Разборъ книгъ, церковныхъ бесѣдъ и поученій, *относящихся къ миссіи.* XII) **Извѣстія и замѣтки.**

Видное мѣсто въ **первыхъ выпускахъ** журнала будетъ отведено въ новомъ году **сектовѣдѣнію** и **сектообличенію.**

Въ книжкахъ **втораго выпуска** предметомъ особыхъ заботъ Редакціи служитъ **проповѣднической** отдѣлъ. Независимо отъ напечатанія въ журналѣ, **„Миссіонерсніе листки“**,—по нѣкоторымъ догматическимъ вопросамъ издаются въ форматѣ **стѣнныхъ**, а также **отдѣльными брошюрами** съ **священными изображеніями**, соотвѣтственными содержанію.

При вторыхъ выпускахъ журнала печатаются **слова и рѣчи** Высокопреосвященнаго Митрополита Кіевскаго *Іоанникія*, произнесенныя архипастыремъ въ разныхъ мѣстахъ его епископства, доселѣ неизданныя, представляющія собою **высокіе образцы** церковнаго проповѣдничества.

ПОДПИСНАЯ ЦѢНА годовому изданію журнала въ **24 выпуска** *со всѣми приложеніями* и пересылкою прежняя—**пять** руб., при подпискѣ на полугодіе **три** руб., заграницу **семь** руб. Съ отдѣльными же *приложеніями* «**Миссіонерскихъ листковъ**» въ форматѣ брошюръ („*Отвѣты изъ Слова Божія вопрошающимъ*“) **и стѣнныхъ** листовъ (съ подборомъ и изъясненіемъ текстовъ св. Писанія) цѣна **шесть** руб., заграницу **восемь** руб.

Подписка принимается и на журналъ 1896 года. Цѣна год. изданію **5** р. Съ требованіями на журналъ обращаться по почтѣ: **въ Кіевъ**, въ редакцію журнала „Миссіонерское Обозрѣніе“.

Къ свѣдѣнію гг. сотрудниковъ и подписчиковъ.

Статьи для напечатанія должны быть присылаемы за подписью авторовъ, съ обозначеніемъ ихъ адресовъ и условій. Статьи, доставляемыя безъ обозначенія условій, печатаются на существующихъ въ Редакціи „Мис. Обозр.“ правилахъ.

Принятыя для напечатанія статьи, въ случаѣ надобности, подлежатъ исправленіямъ и измѣненіямъ, по усмотрѣнію Редакціи.

Жалоба на неполученіе какой либо книжки журнала препровождается въ Редакцію съ обозначеніемъ напечатаннаго на адресѣ нумера и съ приложеніемъ удостовѣренія мѣстной почтовой конторы въ томъ, что книжка журнала дѣйствительно не была получена конторою. Жалобу на неполученіе какой-либо книжки журнала Редакція проситъ заявлять не позже, какъ по истеченіи мѣсяца со времени выхода книжки въ свѣтъ.

Требованія на подписку а также посылки, письма, деньги и вообще всякую корреспонденцію Редакція проситъ высылать исключительно по слѣдующему адресу: **въ г. Кіевъ**, въ Редакцію журнала „Миссіонер. Обозр.“.

Объявленія принимаются за строку или мѣсто строки, за одинъ разъ 30 к., за слѣдующіе 2 раза 40 к.; большія объявленія помѣщаются по соглашенію.

Редакторъ-издатель **В. М. Скворцовъ.**

Редакторъ **Н. В. Переверзевъ.**